

٥٨٧٤



Copyright © King Saud University



٢١٧٢

م.م

مختصر الدر الثمين والمورد المعين في شرح المرشد المعين  
على الضروري من علوم الدين، كلاهما لمياريه، محمد  
ابن أحمد - ١٠٧٢ هـ. كتب في القرن الثاني عشر الهجري تقديراً.

٨٦ ق

٢٥ س

٥٨٣٤  
٢٠ × ١٤ سم

نسخة حسنة، خطها مغربي حسن، طبع

الأعلام ٦: ٢٣٨، الأهرية ٢: ٤٠٢

١- المذهب المالكي، فقه المذاهب الإسلامية

٢- المؤلف بد تاريخ النسب.

٢١١٢.٢







الحاشي  
أبوعباس شمس الدين



مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الأرقام: ٥٨٦٤ - ١٢٠٠

الترتيب: **نسخة** الدرر النقية والمورد الحبيب

المؤلف: محمد بن أحمد **صبار**

تاريخ النسخ: النسخ لغير الترمذ

اسم الناشر: **جامعة الملك سعود**

عدد الأوراق: ٨٦ - ٥٦٥

ملاحظات: - - - - -

- - - - -

Copyright © King Saud University



أحتوى هذا المجموع المبارك

ابن عاتق شرح الشيخ مبارك رحمه الله اجمالي  
ومتن الجوهري  
ومتن ابن عاتق  
ومتن الجن ريب

ومكتومة الكوكبة الوفاة في التوحيد للشيخ علم الدين السخاوي  
وشرح عليها الشيخ جمال الدين السخاوي رحمه الله اجمالي  
وشرح عليه في فوائده على قواعد الاعراب رحمه الله  
وشرح ابيات الامام للشيخ سبط بن محمد السنوسي رحمه الله  
وعن له ولوالديه في شرايحه وتلا مبداه (مير)

والسنوية

ومكتومة الشيخ البيهقي

وحجبه الشيخ سبط بن جمال الدين الحسن علي (مكتوبة)

ومتن الاجر وريب

ودعاء لبعث العالجس

هذا المجموع اختصر عما جميع ذلك لما هو عليه

ملك فضل وكلاي

الحمد لله جل جلاله هذا المجموع المبارك

ومكتوبة في علم الحروف وقفاً على ما عليه من الكتب  
والتي فيها الامام في علم الحروف وقفاً على ما عليه من الكتب  
وعنه رحمه الله في علم الحروف وقفاً على ما عليه من الكتب  
الحروف وقفاً على ما عليه من الكتب

لقد علم كل من في اللوح من علمه في (الوفى)  
في الحروف وقفاً على ما عليه من الكتب  
والتي فيها الامام في علم الحروف وقفاً على ما عليه من الكتب  
وعنه رحمه الله في علم الحروف وقفاً على ما عليه من الكتب  
الحروف وقفاً على ما عليه من الكتب  
والتي فيها الامام في علم الحروف وقفاً على ما عليه من الكتب  
وعنه رحمه الله في علم الحروف وقفاً على ما عليه من الكتب  
الحروف وقفاً على ما عليه من الكتب



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، صَلَّيْ اللَّهَ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ

**الحمد لله** من شئ هذا، دلائله لما اختار لها من دلائلها في دلائلها، شرعة  
ومنها جاز. معين من أراد به خيرا على به فواعونها وحققه في وعما حتى  
امتني خفا بلحوقه ما بهم امتزاجا. فاستمعوا لجمع به ضرورة في دينهم ونفعوا  
به من الخلق افرادا وازواجا. **الحمد لله** ونشئ على نعمه التي لا تحصى وتب  
بخصي الجس سياتها والفق في جازا. تستعينهم وتنتفع بهم، لتزويج التي ان تكسب  
ها التي باوا ووجا جازا. تؤمن به وتؤكل عليه ابقالا اليه واجنيا جازا. ونسوا  
مواثيقها والظوة اليه في اية نجرها سرورا وابتها جازا. ونفعوا بالله من  
شرورا بنفسمنا وسيعا ما عمننا التي عيسى فحلوا وعزبا اجازا. من  
يقر الله فلا عقل له ومن يضل الله فلا عقل له. خلا له علجا. ونشئ  
اولا الا، الا الله وحده لا شئ معه له شفاة، فقتني ج بالروح والصلوع  
وتكون لكل خيم شلما ومع لجا. **الحمد لله** وان سبونا ومولا فاونينا  
**الحمد لله** عبده ورسوله الذي اطلع به في ظلمة الشئ ما سما جازا. وامرنا بحاربة  
اهل الكفر حتى دخلوا في دين الله افواجا. صلى الله عليه وعلى آله  
واصحابه الذين حفظوا دينه واذا عروا، فصار سراجا وهاجا. **وبعد**  
فيقول افعي العبيد التي مولا، واحوجهم التي فضلهم ونعماء، انغبي به  
عق من سواه عبيد الله وافل العبيد طابعا من مولا، التوفيق وانفسد  
شربني احن في من العبدية اصلا ودانا ومنشئا الشقيبي بصيها،  
صمد الله رايه وانظاره، وسنني عيونه وعبي اوزاره، فذكرت قيل بصره  
وضعف على القلم المستشئ بالمشق المعين على الضرورة على علو الكون  
تاليف شخفا دلائله العلم العلامة الحاج دلاي اية من فيسوق غير لواحد  
ابن عاشر انا لربيع في ايعا به رحم الله ونفعنا به شرا حيا ليعا لانه  
ويحيي معانيه ويعي با فاعيه وييسر دايه ويستل ما تقاتل مع فيه

امتی اجڑا

2. 24. 11

١٠٠٠

من الصواب والعواذر وما لا بد منه من التفتيش والعروغ الغريبة والعواذر  
منهجه بالرد القوي والمورد القوي في شتى من المشرق المعين  
على الضروري من علوم الدين بلبا كماله واتى حقه من مبيضة وجودة  
الحول عيسى مناصب المشروحة ولا جار على من يفتنه فقه اختصاره  
كما يناسب المشروحة ويختطه من ترفاه لم ينقص والروح بلم نزل  
لشؤون الرعي عنه تصفي والامل العاريج شرفه حتى مؤد العظيمة  
والطال الذكر في التفضل المتعال بزيارة الوحي العالم العالم السيل  
كلب الزمان وكعب دلا مان المجاهدين في سيارب العالمين المراءى في الثغور  
مراحمي، لعالمه المسلمين في الكرامات العديدة والفتوحات العظيمة  
المجيدة من لا شيعه في عصره وما في به من ولا يغيب له ولا معيف له على  
نصه، لا سلم ولا نصيب الا الذي تفضل به علينا وافرحة بجمته وجوده  
بني اقصى نافعوا كما قيل **حلب الزمان لما تقي مثله** حيث يمينه يارمان  
وكعبه **وتشفي البنية الغررة الجبابرة** ابو عبد الله سيوف محمد  
ابن احمد العياشي ابني الله بن ثمة وعظم رفته وبلغه من خير الراريف  
ضعفته والمال للمسلمين عمر وفوا وحبل الجنة في له وما واه مع  
جماعة من الاعيان السادة من الشرفاء والعظماء الفخاوذ الاواسه  
**الحج الرابع** مقيم سبع واربعين والى على وهو رزقنا الله رضاء بغير  
سلا امهنا الله من كل مكروه وبلا با جتمعنا اذ لا امل حمله السعيد  
الموقف المشي العالم القليل حجة الله في الاصله في العاقل الرابع والقرى  
الواضح عهدا من الابناء توارثها الابناء القتلوا صنع الخاضع صاحب  
العلم البارع سيرة وسخر في ابو محمد سيرة عبد الله سلمه الله من  
كل مكروه ووفاه بخطيه حبه على اختصار الشرح المذكور بعد ان طالع  
جله وسئ به كل السرور وحقت على في تقريره في الاعلى جميع دلاصور فلما  
ان اقبلت من وحيته شتى في ذلك التاريخ المشهور في العالم من الوحي  
سبحانه السلامة من الخطا والتمني في مقتصر افعه على حل الالباب وبيان

يسوع

نستخرج الجوهرة من الغصن



المعنا محيلا على الشرح المذكور فيما يطول ذكره مما له تعلف بوالك  
 العنبا والله انفس ان يقع به وباصله العنفع العظيم ويجعله خالصا  
 لوجهه الذي لم انه على ما يشاء فليس وبالا جابة جديس وهو نعم النوني  
 ونعم النسي **قال الناطق رحمه الله تعالى**  
**يقول عبر النواحر بن عاشر مبتن ايا اسم الاله الفادو**  
**الحركة التي علمنا من العلوق ما به كلفنا**  
**صار وسلم على محمد وواله وصحبه والمقدم**  
 بل رحمه الله بنسبته نفسه لان معنى قوله الكتاب من صفات ذلك الموصوف  
 لما علم ان العمل والفتوى من الكتاب التي جعلها لولا يعلم ما يقابل  
 يجوز وهو وجه الله تعالى عبر النواحر بن عاشر بن علي بن عاشر الانطاز  
 فسيما لا نرى اصلا ليعايبه صفتا وانا كان رحمه الله عالما عاجزا  
 متفخفا في علوق شتاتة معنى بالقرات وتوجيهها وبالصور والنقص  
 والاعراب والاسم والضم والعلو والاصول والافعال والتوفيق والتفريق  
 والحساب والبراهين والمنطق والبيان والعروض والطب وغير ذلك  
 وحج وجاهدوا غنك وكان يقع من العمل شتاتة في اعلو شيوخ علوية  
 والي تواليها معبر توفى رحمه الله عشية يوم الخميس ثالث الحجة صف  
 على اربعين والي والي سنة ولها اية انشيت بالمشين والي محسبا بالجل  
 من قولنا في جملة ايمان في تواليه وحيات شيوخنا رحمه الله  
 والاشارة التي بعض صياتهم وعاش المبرور وعزوا وحجة اصاع النقي  
 واعلم شمع في نقلنا انهم النقي يفي به في الشرح القيمي **ابن ياني مع نعت**  
 عبرت وذكفت ابنه في اني الوصل له فوقعه بين علمين لائن فان  
 بعضه ما يقع او السطى في كنف حبيب بالالف وكن ان اعيا بالجل  
 وعليه خرج اشيا في عيسى ابن مريم فان كان العلم الذي قبله منونا  
 حركي تخوفه في يدي اني عيسى ومبتن حال مغفرة من غير النواحر **ولما**  
 كان نظم الكتاب وتاليه امراء ابدال ابداء انشانا يهتج به وكل ما هو كذا لك

يطلب

يطلب يراية بالجملة لغونه على الله عليه وسلم كل امر في بال لا يبراهيم  
 بالنفس الله وهو اني بوابه الناطق فقال يا اسم الاله الفادو وهو صفة  
 للاله **قال الناطق** الوصف بالجميل على حقة العظيم والجميل ونور انش  
 الناطق في هذا المل من الكلام على حقيقة الحق والاشك اللغويين واجعه  
 ان شيت ومعنى جملة المل انفس عن الله تعالى باستحقاقه للامتصاص  
 بكل جميل يعني حو في المعنى وزاد في المعنى في بلطف الخوص  
 العظيم **او ما به** تعالى واجادة اختصاصه ولفه هادئة الجملة خير ومعنا  
**الانشا** قال الامام القمي في تفسيره ليعاشر الحركية شتاتة تقي به تعالى  
 على نفسه وفي علمه ام عباد ان يتشوا به عليه فكانه يقول قولوا  
 الحركية وفي كون الالف واللام في الحرك لا استغنى في انفس او للغير ايا في  
 المشيخ انهم توجيهها في الشرح القيمي **وبل الجملة** المل اقول بالكتاب  
 القمي وعملنا بصفته قوله صلى الله عليه وسلم كل امر في بال لا يبراهيم  
 فيه بالحرية فيصوا جرح وفي رواية اقلع وفي رواية في يادة والعلامة علي  
 وهو اقلع انفس مصروف من كناية وفي جميع الناطق في اخر يمين  
 في الابتداء بالجملة والجل للامثال بالجملة على الابتداء الى  
 الحقيق وهو كناية **الشي** او كناية على الاطلاق وحمل الابتداء بالحرية على  
 كناية **الاصافي** ونحوه كناية او كناية بالاضافة الى شي دون شي **ما** وهو  
 عاشر في المل قبل المصمود بالذات واما تقديم يقول عبر النواحر بن  
 عاشر عليهم السلام في قوله اذ العامور به البتة التذليل بالشتا  
 على الله تعالى وذا لا حامل لا تقدر التفتا على القول المحكي به التذليل  
 لما فعل الناطق **وقوله** ما به كلفنا ما معقول ثان لعل والزي كلفنا من  
 العلوق هو العلم للواجب على الاعيان اي على كل ملك وهو على المتكلف  
 ما لا يتقاي له تاديب ما وجب عليه الابه وذا كناية كلفنا التوفيق  
 والفتن والعلامة والبيان والي كناية ان كان له مال والي ان كان مستوفيا  
 وكان ما يتعلق بالفتنات في حقه تعالى وفي حقه رساله عليه الصلاة

في كتاب  
 في تفسيره  
 في تفسيره  
 في تفسيره



والسلام وهذا يعني في ذلك التقليل وهو اتباع قول الغيب من غيبه لا يعلم ولا يرى  
 في ذلك الا الا لظن وهو الخلق المطابق عن ذلك خلاف بآية ان نشاء الله وكذا  
 خلق الجميع وانما هو الشبهة والاجابة ونحوها لما يتعاطا ذلك ويجب على  
 المتكلم تعلم خلق ما لم يذكر ان يفعله للمجتمع على انه لا يجوز لاحد ان يفعله على  
 اوج حق يعلم خلق الله فيه كما في يتبع في غيبه العبادة تعلم الخلق بوجه اجابتي في  
 من اجل هذا بعد خلقهم على قدر وسعة **ويجوز** بان يبين ذلك كلفنا من العلوق  
 العلم الواجب على الايمان وعلى العناية فعلا لان علم الذواتية يجاهل به كل احد  
 على خلاف في ذلك الا انه يسفه بفعاله البعوض به اذا ضايق رحمه الله علم بالحق  
 لمين وقوله صلى الله عليه وسلم البعث باعل حاله وسلم ضمني يعود على الله  
 ولحقه وانما في غير ما لم يزل الله انما ان يصلي اي يرحم ويسلم ان يومن  
 بغيره من اهل الله عليه وسلم **ويجوز** منغفون من اوسع مفعول حصر  
 المضاعف للتحقيق يسمى به فبينما صلى الله عليه وسلم بالحق من الله تعالى  
 تعالى ولا بد ان يكون حرا لخلق له كثرة خصاته المحمودة والتملاء والسلام  
 عليه صلى الله عليه وسلم واجبان وجوب البرايه مودة في العم مع الفرة  
 على ذلك **وفي** ان ذلك واجبا وجوبا استثنى المودة التي لا يسع  
 في كمال ولا يفللها الا من لا خبي فيه **وفر** اختلاف العلماء في التسمية  
 باسمه صلى الله عليه وسلم والتقنية بكيفية ومعنى فحينئذ لهما ومن مانع  
 ومجيب لتسمية دون التسمية ان في الكلام على ذلك في الشرح المبين  
**وقوله** والله وصحبه والمفقري مع هو ما على في روي الصلاة على  
 غيبه ذلك ايضا ثلاثة اقوال باجواز المنع والركاكة **قال** الامام ابو  
 عبد الله الاية في مني ح مسل فان بعضه الخلف في الصلاة على غيبه الانبياء  
 ثلاثة اقوال باجواز المنع والركاكة انما هو في ذلك استقلال قول الله  
 صاعا بلان واما بالانبياء قول الله صاعا على في روي واجه وخبرية مجابتي  
 وعلى الجواز فانما يفرض بها الرعا لانها بمعنى التعظيم خاصة بالانبياء  
 تحصى عز وجل بالله فلا يقال في عز وجل وان كان صلى الله عليه وسلم عز وجل

جليل

جليل وكذا السلام هو خا به صلى الله عليه وسلم **قال** ابو بكر عليه السلام  
 والله صلى الله عليه وسلم افاربه الموصوفون من بني هاشم وهذا قول ابي  
 القاسم وماله واشي اصحابه وفي من يعرفهم اني بين غائب اما ما يعرف غاي  
 وليسوا بنال وصحبه امه جمع لا واحد من بعثه وفعل لصاحب  
 كاشب وركب والبراء بالعبادة جمع صايد هو من اجتمع يومنا فيهم  
 صلى الله عليه وسلم صوابه اوله الثاني اه مكتوم ولا على هذا هو من  
 انتقيب بالاجتماع دون الروية وبميزان الا والصواب عموم وخصوص من  
 وجه **في** مختصان في مثل علي كرم الله وجهه وتبعه الصحبة في نحو  
 التصديق رضي الله عنه وتبعه اللاحقة في فوزين العاردين فلهذا  
 عدلوا احراهما على الاخر ولم يكتفوا بواحد منهما على الاخر **والفقير**  
 اية المتبع اية للغيري صلى الله عليه وسلم

**ونعم** **والعزوف** **في** **الله المجيد** **في** **نوع** **ايات** **للايم** **تقيون**  
**في** **عقل** **الاشعي** **وبقه** **مالك** **وبقه** **الغير** **السلام**

يعرف من الاسماء الملازمة للاضافة فاذا انقطع عنها حيز المضاد اليه  
 اختصار اللفظية ذكره او لا كما هو في كلام النافع بني تشبه بالفي في الافتقار  
 لما بعرض والمضاد اليه ضمني ما تقدر من الحيز والملاءة والسلام او اسم  
 ظاهر والتفويضي ويعبر الحيز والملاءة والتشبيه المتعز في الذكر ومزاحم قبل  
 ومنه لغة الام من قبل ومن بعد وبنيها على حدة لا لفظا السلام تميز وتماثلت  
 ضمة لانها حرة لا تكون لفظا حالة الاعاب لانها منصوبة على اللفظية  
 واما مجرورا بمعنى وانما بعرض بانها اما على نوع اما واما على تقديرها  
 الكلام والعون والاعانة الفصور على الام والتقوى عليه والمجبر صفة  
 الله وهو الرب المتقوى في الشئ في وعلان الملط واقسامه التي غاية لا يمكن  
 التي في عليها ولا الوصول التي في منها **وقوله** في نوع ايات اية على في لان  
 ولا مستعانة وما تقتضي منها انما تقتضي بعلى واللفظ لغة الجمع من لغات  
 العفر اذا جمعوا جواهرهم على وجه يستحق واصطلاح الكلام الموزون



الذي ضرورته بآرائه لمعنا وفافية ووضع جمع الفلة في قوله ابيات موضع  
 جمع الكثرة وذلك كقضي ولا يبي منصوصا الى دلالة الامية التي هي على  
 اهل ولادة اعمانها ولا تبلي القمارة ولا في اتم وجلة تميز للامية صفة ابيات  
 وفوت في عقر الاشع **يتم** الصفة للابيات والافلية توصيفا فليق  
 تميز فيعلق بحروف واجبا اخرى والاشع في يغب انقل في حمة البعثة  
 للسائر قبلها وكذا فوته للامية **وحاص** معنى التبيين ان الفاظ طلب  
 من الله تعالى العون على فهم ابيات نفع الامية في اتم وتوهم معانيها كاشما  
 لما على ما يجب عليه تعلمه ولا يسع في كنه من العفايز والبغ والتمسج  
 وهو مراد به بقة التميز رضى الله عنه **وان** في تفسير السالم في شرح  
 فوته الفاظ في المصروف وحاصل التقوى اجتناب واعتزال البتتين من  
 الشرح الكبي **وعقر** مصار عقر بعقر اء اجرهم واضاف الى الاشع لانه  
 واضح على العفايز كما اضاف البغ الى ماله لانه املاء البغها وفرو نهم  
 والى بقة الى التميز كمالا ايضا والله اعلم **وان** في التخرير بها ولا دلاء  
 في الاشع الكبي توقي الاماء ابو الحسن دلاء في بقة نيب وثلاثين  
 وثلاثمائة بغير اد وتوقي الاماء ابو عبد الله ماله في اشع رضى الله عنه  
 صبيحة يوم دلاء رابع عشر ربيع الاول سنة سبع وسبعين وصايق  
**وتوقي** دلاء ابو الفاضل التميز سيرة الصوفية سنة سبع وسبعين  
 وما يتبين **مقدمة الكتاب دلاء معتبة** **الفاروق على المساد**  
 ذلك في هادى الشجرة الى العفلى وافساده واول واجبا على المتكلى وشروط  
 التثليها وجعل الامزمة لكتاب دلاء اعتقاد لان مرارا الاعتقادات على  
 الفاعل العفلى بافساده الثلاثة والاعتقادات اول الواجبات في الجملة والافاظ  
 بواجب ولا يغيى، اللامع العافى ومقدمة بقة الله او كسى ها خير مبتدا  
 مخلوف ايدى هادى مقدمة ومقدمة صفة له **و**  
**وحكمنا العفلى قضية جلاء وفي ععادة او وضع جلاء**  
 الفاعل هو اثبات او كلى او بغي او عوان ومثال المثبات فو لنا مثلا العالم حادث

ومثال

ومثال المعنى مثلا مونا فاعلى ليس بحادث وفقد اشتباه المثال دلاء اول  
 اهو او هو اذ واث كلى وهو العلم والذروف هو الوجوه بعو العن والاعلى  
 في امه لاجل المتكلمين هو ما سوى الله تعالى من افوات سمى بذلك  
 لان كل حادث فيه علامة تقيى عن موجبه الى المولى العفلى حتى **كل**  
 يلتمس من اصلا ونفيها في المثال الاشياء اموا هو اذ واث عن ام وهو الله  
 تعالى **فسم** الفاعل بالثبات ام كلى وبقي ام عوان اما ان يستمر في حكمه  
 الى العفلى لامتثال المتكلمين اذ بالاعلى في حكمه على انوال بكونه حادثا  
 هو على المولى تعالى بكونه ليس بحادث وبسما الفاعل العفلى فيسب الى العفلى  
 كلى بالاعلى **يرجى** كلى بالاشع ولا بد لعادة **واما** ان يستمر الى الاشع  
 تفوتنا في دلائل الصلوات الخمس واجبة وفي المعنى صوح عاشوراء يوم  
 ليس بواجب وبسما الفاعل الاشع عفى كانه يترك بلى في الاشع كلى بالاعلى  
 ولا بد لعادة واما ان يستمر الى العادة والتجربة والتكرار والاختيار فهو  
 لغا في دلائل الهام مع العلم بفتح وفي المعنى الجنى العفلى ليس  
 بسبب دلاء لانه مولى بسما الفاعل العادة لانه ادرك بالعادة والتجربة  
 بالاعلى كلى بالاشع فقول الفاعل قضية كلى بالاشع يشمل جميع افساه الفاعل  
 وفوته بلا وف على عادة ان ج به الفاعل العادى فانه لا يثبت الا باله اسئلة العادة  
 والتجربة حتى خفف انه ليس بالاعلى **وقوله** او وضع ايدى جعل عطفا على  
 عادة ان ج به الفاعل الاشع عفى كان المراد بالاعلى الاشع عفى هذا المتعلق الثاني في  
**خط** **فسم** الفاعل بالاعلى بالاعلى بغير وجوده وتوهم مشروط بالتكليف  
 فيهم وهذا التعليل ليس بغير هو حاصل بالوضع والجعل  
 افساه **مفتضا** **بالفهم** **فكان** **هو الوجوه الاستحالة الجواز**  
**هو واجب** **لا يغير المعنى جلاء** **وما ابا التيق عفا المحال**  
**وجاين ما قبل الامور في سسم** **للمفرد والعن** **كل فسم**  
 اجتم ان افساه مفتضى الى العفلى تشيى وتبين في نص وتلج الا فسم  
 هي الوجوه والاستحالة والجواز **والى** **الاص** في الثلاثة هو ما دل في







باف

ضرورت ہے

(انٹیمپس)

الحمد لله

1

وسلي كل أحد بعدكم هذا الشيء من باب تفصيل الخاضع والله اعلم  
**كتاب آراء الفواعل** وما انطوت عليه من العفايد  
 ذكر في مقدمة الفاعلة الاولى من فواعل الاسماء الخمس وهي  
 الشكلياتان وما اشتملت عليه من العفايد وبرايمها ثم ذكر في  
 جميعها مخرج كل كلمة التوحيد **والله** اثنا عشر بفتح الفواعل  
 والاربعة المتفرقة بعرفها بفتح عليها ولايجب فتح منها الا بعد  
 وجودها كما يقول بعدد وهي الشكلياتان من حيث البافيعات  
 سماها الفواعل وهي شئ من شئ على لجة بفتح الفواعل  
 كما ان وجود الاء شئ من عادي في وجود الولد  
 ، **نحب الله الوجود والعدم** ، **نزل اليقا** ، **والعنا المطلق** ،  
 ، **موجلي** ، **لخافه بلا مشال** ، **ووجدوا الزايف ووجدوا البقا** ،  
 ، **وفلروا ان الله على خيل** ، **سمع كلامه** ، **بني تاي** ، **واجب** ،



و يستحيل ضربها في  
الاصغر من الاربعة  
الثلاثة ايضا ونفس  
جاري في عقد ثلث  
بمضي ان وصعد ثلث  
به ليس بواجب وان  
مستحيل بل يجوز  
الافضل ان يوصف  
به تعالى وان كان يوصف  
به واليه اشار بقوله  
بغير يجوز

ح



بالوقوف دون هدف ثم العجز فإذ لا بد من تحقيق بعض المقدمات بالوقوف  
 عن زعمها بله من جهة أخرى وليس المصلحة دلالة التمسك بالعلم وهو  
 صفة يتكشف بها المعلوم على ما هو عليه انكشافا لا يحتمل الحقيقة بوجه  
 من الوجود فالعجز عن تحقيق المقدمات يعجز بالعلوم عما يصح أن يعلم ومعنى  
 يتكشف أي يتبين من ذلك المعنى بخلاف ما به تلك الصفة ويقتضي من غيب  
 انتزاع لا حقا معه وهذا فيجوز للظن والاشكال والوجه فإن الاحتمال القائم  
 فيها يمنع من انكشاف ذلك المظنون والمشكوك والوجه وبوجوبه خفاء  
 فيكون علم شئ من هذا الحيز في الكيس العلم الذي في الحياة وهي صفة  
 تسمى لعمري فاضاه أن يتصرف بالادراك بمعنى أنها تسمى طاعلي للادراك  
 ولا يلزم من وجودها وجود دلالة لا بد من العلم بل لعل العلم العلم يتبين  
 والمتأينة عني السمع والسمع قال في المقدمات والسمع الذي صفة يتكشف  
 بها كل موجود على ما هو به انكشافا فيما ينسواء فروع والسمع مثله  
 والادراك على القولين متعلقا العلم يسمى بسمعة تعالي وبصير ليس كسرها  
 وبصير في اللابن لا يتعلقان إلا ببعض الموجودات فسمعتها أنها يتعلق بالاصوات  
 على وجه مخصوص من عروق البصر والسمع جزا وبصير أنها يتعلق بالاجسام  
 وانوارها وتوحيدها في جهة مخصوصة على جهة مخصوصة العلم سمع مولانا  
 جاز وعز وبصير فيبطلان بكل موجود فربما تارة أو حادثة أنا كان أو صفة  
 وجودية أو انوارا أو انوارا أو عيني العلم الذي في المقدمات والسمع الذي  
 العلم العلم يسمى علمه بالعلميات المتعلقات بالمباين لبعض الحروف  
 والاصوات المنتمية عن البصر والسمع والفتوح والتأخير والتكوت والسمع  
 والاعراب وسائر أنواع التخصيصات المتعلق بها يتعلق به العلم من المتعلقات  
 انتمى فكل ما تعالي ليس كعلمها في كونه بالذوق والاصوات والسمع  
 والجسم والتعلق والتأخير بالذوق بنية أو عيني هاتين مبادئ اللغات بل هي تعالي  
 موصوف بالعلم الذي ليس في والاصوات لا يوصف بصير ولا يتجس

والموكل واجب وكل  
 مستحيل وكل عاين  
 صم

ولا يعنى ذلك

ولا يعنى ذلك ولا يعنى عن كلام تعالي بعبارة في مختلفات المتوحد والافيد  
 والزمور والبر فاني وليست هنالك عيني كلامه لانها بالذوق والاصوات وانما  
 هي في المقدمات معنى كلام الله انكشافا بالذوق على ما عليه العلم تعالي من باب  
 تسمية الاول باسم المثلول الذي يعنى الكلام في الكيس قوله في واجبات  
 جملة اسمية لكل ما اليق لا استعادة وجوب الصفات المتوحد من قول  
 او لا يجب لئلا الوجود والعقل العلم الذي في العلم العلم الذي في العلم  
 في اليق الثالث من هذه الايات على صفات المعاني وهي على صفة موجودة  
 في نفسها ولم يتكلم على الصفات المعنوية وهي ثوبه تعالي فادرا وميثل  
 وعالمها وجبا ومبعضا وبصير او متكلم في ذلك والذوالله اعلم بغيره على من يجب  
 ذلكا على من في في اذال وانه لا واسطة بين الوجود والعدم والثبات  
 علم من الصفات التي تقع بالزات انها هو صفات العلم العلم الذي في العلم  
 بعبارة عن فيعلم تلك الزات لانها ثبوتها في الخارج عن الذهن والاعلى  
 مزجج عيني موصوف في ثبوتها في الحوال وهي صفة ثبوتية ليست  
 لموجودها ولا معلومة تقع بموجوده فيكون هذه الصفات المعنوية  
 صفات تأييد فامية بل ان تعالي فلا بد من ذلك وعلى كل صفات المعاني  
 اصل الصفات المعنوية لان الانتفاء بالمعنوية في الانتفاء بالمعاني  
 باعتبار العقل لا باعتبار التباين في العلم بالانتماء من العلم يكون  
 فادرا مثلما في عن فيعلم الفرة به وتزايغي العلم الذي في العلم  
 علم للصفات وليس معنى ذلك ان الصفات المعنوية ناشئة عن المعاني  
 بالمعنوية انما هي لها فتكون المعنوية حادثة كسائر صفات الاوهان  
 بل المعاني ان صفات المعاني على ممة المعنوية والمعنوية لارضة لها  
 وصفات العلم فيختلف فيها بعبارة المعنوية واشتقاق احكامها وهي  
 المعنوية وفانما يجب له تعالي لانه لا يتعلق بصفات المعاني بل انشاء  
 واشتقاقها من الصفات المعنوية في علمها حق من فان بعيني اذ لا يصح  
 ويلزم عن من فان بعيني صفات المعاني بغير احكامها لا يلزمها وتكون بعيني

Copy



فستبين

المعنوية **فان** قلنا ان قولنا لا يتصور ان المعنى والاداءات انما  
 صفات المعاني لا تعقلها وعلم على ان بقية اقسامها لا تتعلق  
 وهي الحياة لا لا تفهمها بل اعلم الفعل وانما الحكمي متى طبع ذلك في ما لا تفهم  
 ونفسه يتعلق وهو ما ياتي في العلم المتعلق من الصفات فهو ما يفهم اي يطلب  
 لزمانه لا يراعى الفعل بل بالقدرة تفهمه زمانا على الفعل بل بالقدرة  
 المفرد والذاتي يتاثر في الابدان واعرفه **والا** لا لا تفهم لزمانه وانما يخص  
 بها والاعلم يقتضيه معلوما فيمكنه بالعلم والكل لا يفهم معنى يدل عليه  
**والسمع** يفهم مسموعا وانما يفهم مسموعا فيمتثل للفرقة  
 والالوانة واحز ولو لم تكن المتكلمات دون الواجبات والمستحيلات الا ان جهة  
 تعلفها بالمتكلمات مختلفة بالقدرة صفة توثق في ايجاد الممكن واعرفه  
**والا** لا لا صفة توثق في اختصاصها احز طوي في الممكن من وجوده وعلم  
 او طول الواقعي وتوثق بالانواع بل لا على مقابلته وضع ذلك في الفرة  
 في عاقله **والا** لا لا اذ لا يوجد تعاقب من الممكنات او يعرف بفرقة الاصا  
 اراد صيغته وجوده واعرفه وتاثيره **والا** لا لا على وفق الفعل بكل ما علم  
 تعاقب انه يكون من الممكنات اولا لا يكون في الالوانة تعاقب ولا يتعلق بواجب  
 او مستحيل لان تعلفها بالواجب ان كان لا اعرفه فعدمه محال اذ لا يفرق انه  
 واجب لا يفهم العلم وان كان لا يجاد فهو من تحصيل الحاصل وكذا تعلفها  
 بالمتحيز ان كان لا يجاد بالاجاد محال وان كان لا اعرفه فهو من تحصيل  
 الحاصل ايضا ومتعلق العلم بالواجب وجايز ومستحيل بعلم الله تعالى  
 متعلق بجميعه **وترا** لا الكلام بالارادى متعلق بالافعال الثلاثة بمعنى انه  
 لا عليه حالها ومتعلق بالسمع والسمع الموجودات ثلثا كانت واجبة او جازية  
 فيمن متعلقها ومتعلق الفرة والالوانة عموم وخصوص من وجه فتفهم  
 الفرة والالوانة متعلقها بالمعقود الممكن وفي هذا السمع والسمع فتعلمها  
 بالموجود الواجب كرامة تعاقب وصفاة ويشتمل من الفهمان بالوجود الممكن

ولا تتعلق الفرة  
والارادة

الثالث

**الثالث** هذه الصفة التي في الخارج في هذه الالوانات على ثلاثة  
 اقسام **الافعال** دلاوي يسمى صفة نفسية وهي الوجود والصفة النفسية  
 هي الحال الواجب للذات ما امتد الذات غير متعلقة بصفة سواء كانت  
 فزيعة في الوجود لمولاها جلا وعنى او حادثة في التحيز للحيث مثلها وفولح غير  
 متعلقة بصفة هو حال من ضمن الواجبة واحترزوا به من الصفات المعنوية  
 لانها متعلقة بفعل صفة الفعل **الافعال** الثمانية يسمى صفة المعلوم  
 وهي خمس الفهم والبصا والمحاكمة للحوادث والفعل بالانفس والحوادث  
 صفت بزمانه كان من احواله منها اسلمت ونفس عنه تعاقب ام لا يلحق  
 به **الافعال** الثلاثة يسمى صفات المعاني وهي سبع الفرة والالوانة  
 والفعل والحياة والسمع والبص والكل **وصفاة** (المعاني) هي كل صفة  
 موجودة في نفسها سواء كانت فزيعة كطرفة السمع او حادثة كحيا في اقليم  
 وسواء كان يفي على العلم من اقسام صفات تعاقب الثلاثة **الافعال** الاول  
 منها الصفات المعنوية اللامنة لصفات المعاني وهي توثق تعاقب فاعلم  
 ومن بواو علمها وحيها وسميعها وبصيرها او متكلما كما تفهم الصفات  
 دلا فاعلم وهي عبارة عن صور الممكنات عن الفرة والالوانة وهي  
 حادثة **الثالث** الصفات الجامعة تسامى اقسام الصفات كاللوهية والشيء  
 والظلمة **وبسبب** هذه الصفات **الفرة** **والالوانة** **والسمع** **والبص** **والكل**  
**من الالوانة والافتعال** **عروا** **وانما** **تلي** **وتعني** **الوحدة**  
**في الالوانة وجمعها ومفاتيح** **وجمع** **وتلي** **عني** **صفاتها**  
 هذه اقسام الفهم الثمانية التي يستحيل وصفها تعاقبها وهذه الثلاثة عشر ايضا  
 تعرف الواجبات لانها اعدادها وزنها **وتلي** **تعالى** **عازا** **الفهم** **على**  
**دلاوي** **الواجب** **بالعلم** **من الوجود** **والافعال** **من الفهم** **والانفس** **والالوانة**  
**والافتعال** **من الفهم** **والعقائد** **للحوادث** **منها** **بصفة** **لها** **وتلي** **الوحدة**  
**من الوجود** **الافعال** **في الزمان** **والصفات** **والافعال** **والعلم** **من الفرة** **والالوانة**  
**من الارادة** **وهذه** **الاجزاء** **يعمل** **تعالى** **بها** **وهو** **حاز** **نه** **غير** **من** **بذاته** **تعالى**

Copyrighted material by King Saud University











تتم عليه ليعلم الحروف وكانه يقول لو لم يكن الفزع وصعب لزم حروفه تنبيه  
وكما يجب ومفادته العليق بالفزع وكذا الصفة السنية انهم هاتك  
في الكيس **لو امتنع الغناء لا انتفع الفزع** ، **لو ما تزل الخلف حروفه المحتسب** ،  
نذكر في هذا البيت وجوب انتفاعه تعالى بالغناء والمخالفة للحوائث وانه لو  
امتنع ان ينتفع تعالى الغناء الذي هو مثل المغنا لا انتفع عنه الفزع لكون وجوده  
تعالى على هذه التقديس يكون جازيا لا واجبا لصرف حقيقة الجاني حينئذ  
على انه العليقة هو ما يصح في الفزع وجوده وعرفه فيكون التزاع العليقة  
على هذا التقدير في الغناء يسهل وجوده ما يوجب معرفتها فيكون وجوده  
جائزا لا واجبا واذا اتقان وجودها جازيا عرفها فبقيت ان محوكت لما انتفع  
من استحقاق حروفه الاكوان لنفسها فينتفع عنه وصف الفزع في تنقل  
السلام ان ذلك الفرق فيبقى ايضا ان محوكت ويلزم الدور والتمسك  
من وكر ذلك لو لم ينتفع تعالى بالمخالفة للحوائث بل ما تزل فثبت منها وجوب  
له تعالى من الحروف ما وجب له لا انتفع . وذلك باطل المعاني بما لم يكن  
الغناء من وجوبه فزعمه تعالى وبغايه **لو ما تزل تقاني شيئا**  
من الحوائث لو جباله الفزع لا الوحيته والحروف ليس مما تزل للحوائث  
وذلك لجمع بين مقتضى ضرورة وفقد استمر الغناء على وجوبه بالغناء  
والمخالفة للحوائث له تعالى بطلان بغيره وهو الحروف واذا بطل بغيره  
تعيينا **لو لم يجب وصف الغناء لا انتفع** ، **لو لم يبق جواحد لما فزع** ،  
نذكر في هذا البيت وجوب انتفاعه تعالى بالاستغناء عن كل ما سواه ويعني  
عنه بالقيام بالنعس ودليل ان حوائثه في فزع ان الغناء بالنعس  
عبارة عن استغنايه تعالى عن الحوائث والمقصود من هذا انه لو لم يجب  
وصفه تعالى بالغناء لكان الحوائث المخصص لزم انتفاعه به لهما وانتفاع  
تعالى لهما مما جعل انتفع استغنايه عنهما محال ايضا ووصفه بالغناء عنهما  
واجب وبما ان استغنايه انتفاعه اني محال ان يفع به او مخصص  
اي جاعل ان لو انتفع اني ان يفع به اني ان يكون كذا صفة ان لا يفع بالذات

الاصيات ولو كان صفة ما انتفع بصفات الغناء ولا المعصية وموفاضا  
جاء عن يجب انتفاعه بهما فليست بصفة ولو انتفع اني عنهما فاعل  
يختم ببعض ما يجوز عليه لكان حاد ثابته في اني محوكت ويلزم الدور  
التمسك لما انتفع به من هذه الفزع . قال في الغناء للجهل والنعس  
الغناء المطلق الفزع وذلك انه تعالى لو لم يكن حوائثه في ذاته وصفا  
وابعاده لما انتفع لما فزع اني على الجاهل منه . والبرهان انه تعالى المتوجع  
لكن الغناء بصفاته او احده **لو ما تزل الخلف حروفه المحتسب** ،  
ان في ما كفى في ان احد هما الجاهل ذاته وان الاخر استمر اعرفها فلا  
جائز ان ينتفع اذ تمامها ولا يزم من نعس اخرى الا ان ينعس فينعس  
ان رادته وليس بالذات لانه عاجز وعن فزع او رادته ان كان مما تزل للاخر  
وليس بالذات ايضا لانه يجوز عليه ما جاز عن مما تزل من الغناء وان  
ثان عيسى مما تزل وهو الاثر الى الغنى في هذه الاختلاف وتزاع يلزم  
الجهل ان انتفع ايضا لاستحالة وجوده اني واحد من مؤثر في الاثر فينبغي  
اذا تزل هذا اني ما لا يغفل من عرف او جوه من فلا ينعس ان فزع فيه  
والاثر واحد ويا في ما سبق وايضا انتفاعهما ليس واجبا بل هو جائز  
بمجرد اختلافهما ويا في ما تفرق ايضا في ربيع في الشئ في الكيس ان  
فول انتفاع لما فزع ليل لوجه ان حوائثه النعس وهي فزع الخس  
المقتصر والنعس في الذات ونعيم في الصفات ونفوس في  
في الاعمال كما تفرق في صفات الحوائثية  
، **لو لم يبق جواحد لما فزع** ، **لو ما تزل الخلف حروفه المحتسب** ،  
نذكر في هذا البيت وجوب انتفاعه تعالى بالضرورة والالامة والنعس والجهل  
بالخس ان لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان انتفاعه بها اجبا بل هو جائز  
من الغناء والنعس موجوده وهو تعالى غني عما في ودليل ان الله انتفع  
عن اهل الجنة ان تاتى الفزع الا لانية موفوفا على ان رادته تعالى لثلاث  
ولا في فلا يجوز تعالى بفزع في الاما ان وجوده او عرفه



وارادة تعالى ان لا يلدن موقوف على الله به لاستحالة الفصل الذي عزم معلوم  
والا تصاف بالغير والارادة والعلم موقوف على التصاف بالجماعة اذ هي شرط  
فيهما ووجود الشرط لا يكون شيئا مستحيلا فانه او جزا فاحاطت ايا  
حادثة كان موقوف على تصاف محذرة بقاها الصفة لا ربح ولو انتفى  
منها لم يوجد شيء من احوالها وعالمها الاول بكس اللام وصفه تعالى  
والثاني بفتحها وهو ما سوى الله تعالى  
**والثاني من صف الفضائل باطل فطعا مفعول اذ امطأ**  
حي في عبارة التام رحمه الله في هذه الآية ان يقول لولم يكن الاكل  
تزاوع في العلم بالفضائل بجمع فضيلة في الآية الاولى من ثلث فضيلة وهو  
فوق لو كان لولم يكن كذا يستقام فاما واخره الثانية منها وهو قوله لو  
كان قل استقامت باللام واخرى هنا ان الثاني في كل فضيلة باطل  
بالفعل مثله في البطلان والثاني في الفضيحة الاولى المتعارفين فهو  
لولا فيك الفهم وصحة التثبت هو لزوم حروقه تعالى وهو حاله بل هو عليه  
مؤان ولولا التسلسل في الفهم وهو عدم اتصافه تعالى بالغير مثل الثاني  
في البطلان والثاني في الفضيحة الثانية انتفاء الفهم عنه تعالى وهو  
باطل في الفهم وهو امتان العناء عليه تعالى مثله في البطلان وهو  
**والسمع والسمع والكلام بالسمع مع كماله في ام**  
اجب ان لوجوب اتصافه تعالى بالسمع والبص والكلام لا يليق احد فعله  
شيء في يفا فيه نفلي وهو الذي اذ بقوله بالسمع والثاني علفي واليه  
انتشار بقوله مع كماله بالسمعي ثم قوله تعالى وهو السميع البصير وكل ذلك  
موسى تكليمه وفي الحديث عنه على الله عليه وسلم اربعوا على انفسكم  
يا فلان لا تدعوا امرئ ولا غايبا وانما تدعوا سميعا بصيرا وانما تدعوا  
ولا جعل على وجوب اتصافه تعالى بغيرها وهو نفلي في انتفاءه والنفق  
عليه تعالى محال لا حثية جهل من يملكه ويدور عنه النفس والعلل عليه من  
ان بعض المخلوقات اكل من خالفها سيطرة كشي من المخلوقات صفا

تلق

تلك الغفاهيم ويستحيل ان يكون المخلوق اشرف من الخلق خالقه وفرد  
في غاية الشرح الكيم او الغفاهيم باعتبار الاستقلال عليها بالذات  
النفلي والنفلي على ان بقا انفسه فسمع لما يجب ان يعلم الا بالذات بل النفلي  
تأل وجوده والنفق والنفق والنفق والارادة والعلم والحياء وقسم  
لما يجب ان يعلم الا بالذات النفلي والنفلي واسع واسع والكلام  
وقسم اختلافه فيهم قل هو من انفسه الاول او من اختلافه تأل وجوده  
**لو استقامت معك او وجبا قلب الخفايا لروما اوجبا**  
تفهم ان الجاني هو ما يجب في العقل وجوده وعلمه تأل وجوده للمطبيع  
والعقاب للعاين وبهذا الى صل وجوده اثبة والعار وضوءه العوانه  
يجوز في حقه تعالى فعل كل ممكن او في كنهه ولا يجب عليه تعالى فعله  
شيء منه ولا يستحيل عليه ذلك وفي الثاني من هذا قوله ان  
وانه لو وجب عليه تعالى فعل كل ممكن في منة ذلك فلبا حقيقته التي  
حقيقته الواجب ان لا يجب في العقل الوجود وتكون الواجب حال عليه  
تعالى فعل كل ممكن في منة ذلك فلبا حقيقته التي حقيقته الاستحيل  
في العقل الاعلم وما في هذا انه ممكن يجب في العقل وجوده وعلمه  
يستحيل ان يوصف وجوده بوجوب او استحالة لانه تعالى وقلم  
مفعول مفعول بما وجب وهو جوابا لول  
**تجب للرسول ان يسمع** اما ان تلبض في صف  
فلنقر انه يجب على كل متعلق ان يسمع في ما يجب في حقه فاجز وعز ومرد  
يستحيل وما يجوز وترا يجب عليه ان يسمع في مثل ذلك الحق في السمع  
العلاء والسمع **والسمع** او غ انا في من انفسه الاول شيء في الثاني  
واجب انه يجب في حق السمع عليه الصلاة والسلام ثلاثة اشياء بمعنى  
ان وسميع بها واجبا لا يجب في العقل عرف اوله **السمع** في كل  
يبلغونه عن الهوى قبله وتعالى ومعنى صرفه ان ما اخبروا به مطابق  
لما في نفس الامر ولا يقع الخرب منهم في شيء من ذلك لا عمل ولا اجمل

النفلي وهو كل ما يسمع  
لزمه وجب جاني كما يجب  
واحوال الاخرى ونفسه  
يحيى ان يعلم بالذات النفلي  
والنفلي



ولا يصحوا عن الغفيل الشبان دلا مائة وتحيى حجة جوارهم الفاضل  
والباينة من الوقوع في محرم أو مكروه وسمي صاحبها أمينا للامانة  
جمعة من الملائكة **الثالث** تبليغ كل امرئ الله تعالى بتبليغه  
للخلق ولم يتروكوا منه شيئا كائنا فينا ولا عمرا **محال**

**محال الكذب والمنهية كسر التبليغ ياد كسي**  
اخبر انه يستعمل في حقه عليهم الصلاة والسلام اضراء الصلوات الواجبة لهم  
بمعناها او صيغها باضراء تلك الصلوات مستعمل لا يتصور في الغفل وجوه  
وهي ثلاثة اولها الكذب وهي من الصلوات والكذب عن مطابقة القبي  
لما في نفس الامر **والثاني** انما يعمد بعمل في امر أو مكروه وهو من الامانة  
**الثالث** تفتان شيء مما امروا بتبليغه للخلق وهو من التبليغ وقوله  
الكذب على حرف متطابق وقوله الكذب وقوله والتفتي على حرف متطابق  
وجار ومجروا به ومعل المنهية عنه وقوله ياد كسي يكسر للبيت والذكي  
العين الخاطي **محرم كسر** **ليس موديا لنفسه كماله**  
اخبر انه يجوز في حقه عليهم الصلاة والسلام حمل ما هو من الاعراف الجشية  
التي لا تنفي فيها عالم من الاجوع والالم واذية الخلق والامل والاشرب وانكسر  
والتمسك بالآخر بعد التبليغ او يعمد الى تصور ما يتبليغه بقوله في الامانة  
اي الصلوات الثلاثة المقررة واحقر من ذلك من الصلوات الفردية التي هي  
صلوات مولانا جوار عز وجل ان يتصديقا عيني واحقر  
كما مقرر من صلوات الملائكة عليهم الصلاة والسلام وهي غنا وهم عن قناده  
دلائل في الله وضعها الله في الجنتي فلا يتفق طاعة الله في التبليغ الصلاة  
والسبل اعلم نفعها الانسان عليها واسفها الناطق هذا القيد للعلم به  
هذا الصقل والله اعلم وخرج بقوله في التبليغ لانفسه فيما فيه نفس صانه  
لا يجوز في حقه التبليغ مضمون عن الله ولما اوجع في حقه اوحاف  
الملائكة نفعها من الخلق والسنه وجب قدا وبه  
**لوم يكونوا اعداء فينزلون** **ان يخبروا الامارة تبليغي**

**الامارة تبليغي تقول وجب** **صرف حاة العبد في كل حبي**  
ما في هذا من البين والذوق بعز حاتم اتيه صلات الى من عليهم الصلاة  
والسلام في اخبر هذا التبليغ لوم يكونوا اعداء فينزلون فيما اخبروا به لوم  
دلالة تعالى عن ذلك حيث صرح به بالظاهر المعجزة على ايديهم لان المعجزة  
تتول من قول تعالى صرف حاة العبد في كل ما يبلغ عنه بلوكزوا فيما  
اخبروا بصرفهم الله بالمعجزة لان تبليغه لهم كذا لا يتصرف في الخلق  
تربوا والكذب عليه تعالى محال لان تبليغه لهم حبي وخبي تعالى على  
وفي علمه والحي على وفي العلم لا يكون الا مرفا والمعجزة الامارة للعادة  
المعارف يدعوى الى صيانة المتعلم به فلو وقع الزيادة في معنى معنى  
رضقه عن الايمان بعقله ومعنى التبليغ به لا يقول اية صري فييقع  
في الدلالة تاشفاق في البر فيتيقن وتبلغ الضب وحسن الرفع ونحو  
في الامانة الجني كشي وانظر التيسر على شئ من حور المعجزة وعلى ما يري  
وحاذا على قولهم والحي على وفي العلم لا يكون الا مرفا وقوله صرف حاة  
العبد هذا هو الغفل الصلي بالغل وحمله وبي اي صرف في محال الحال  
من القبي من المضاف اليه بالقول على تقدير من

**لوانتقي التبليغ او خا نوا حني** **ان يلقب المتعبد طاعة لهم**  
يعني انه لو اتبعي عن التبليغ الصلاة والسلام وصي التبليغ بان تموا  
شيئا مما امروا بتبليغه او اتبعوا عن وصي الامانة بها نوا بوقع منفسهم  
مفيعي عنه في امر أو مكروه لهارة الله القضاة او المنهية عنه طاعة في حقه  
فيكون نحو ما مورق بالكتاب في يوبعل المنهية عنه لان الله تعالى افي  
بالاقتول بهم في افواهم وابطالهم كيف والكتفا في م ملعون في اعلم  
فالله تعالى ان الذين يكتمون ما انزلنا اليك من الكتاب فاعلموا ان الله  
فان الله لا يامر بالجمشما وانما القتم على طاعة ولم يفل طاعة ومباح  
اشارة ان ان افعالهم عليهم الصلاة والسلام محصورة في الطاعة  
الواجبة والمنزوي لانهم يفعلون المباح بنية طاعة فيصبي في حجة



**جواز الاعتراف عليهم بحجة** ، وقوعها بهم **فصل حكمة** ،  
 يعني ان دليل جواز الاعتراف بالشيء على اصل علمهم الصلاة والسلام بشهادة  
 وقوعها بهم لا هل من انهم ونقل الله بالقوات التي بعدهم وفرضه من حق  
 وجوبهم واذية الخلق لهم ولا تفاجره الله منهم البعد القاطن اما فلو بهم  
 باعترافهم بها من المعارف والانوار فلا يحل الموضع وفوقه بقلامة ظلمهم  
 منها وامتناعهم بقوله فصل حكمة التي ان حكمة وقوعها ، دليل اخر بهم  
 عليهم الصلاة والسلام التسلية عن الدنيا الى العقبى ووجود الائمة  
 عليهم الصلاة والسلام بعد حوا والتعب في سنة فروعها عن الله تعالى وعمره رضا  
 تعالى بها ما رجي . لا وليا لهم باعتبار احوالهم فيها عليهم الصلاة والسلام  
**وفول لا اله الا الله - محمد رسول الله** ،  
**جمع كل هذه المطالبات** ، تأتلف **كلا علاقة الايمان** ،  
 لما ذكر ما يجب على المتكلم من فقه من عقايد دلائلها في حق مولانا جلال وعظم  
 حق الاسلام عليهم الصلاة والسلام على سبيل التبيين كمال هذا الجليل في بيان  
 ان راجح جميع ذلك في هذه العلاقة الثابتة وهي قولنا لا اله الا الله  
 محمد رسول الله يحصل العلم بعقايد دلائلها في تفصيلها واجمالها ونوعها  
 في هذه العلاقة وما انطوت عليه من الجوانب وبما وان راجح ذلك محتجها ان  
 احتجنا في تبيين الله انه المستغنى عن كل ما سواه المعتبر في الله تعالى  
 واد اوضحه هذا التبيين موضع التبيين وهو الله صار المعنى مستغنى  
 عن كل ما سواه معتق الله تعالى ما عدا الله تعالى بوجهه تعالى بالاستغناء  
 عن كل ما سواه بوجوب له الوجود والفرق والبقاء والمخالفة للحوادث والاس  
 والاستغناء والخصم وتوحيده في معنى الفعل بالقبول والتبعية له . من  
 هذه الصفات كان تعالى حاداً فيبقى الى محرف ويلزم الدور والتسلسل كيب  
 والى ان غنى عن كل ما سواه ويوجب له تعالى ايضاً بالاستغناء عن العمل  
 وتوحيده في الفعل بالانوار والالكاف معتق الى الله تعالى كيب والفرق  
 انه غنى ويوجب له الشئ عن التغير في غير ذلك وجوباً اوسع له تعالى

التي

والبصر والعلم اذ لو لم يجب له تعالى هذه الصفات لكان محتاجاً الى ما يرفع  
 عنه هذه الصفات ، التفاضل كيب وهو الغنى عن كل ما سواه ويوجب له لا يجب  
 عليه تعالى فعله . من الصفات وكما ان الله تعالى بوجهه عليه تعالى كيب . منها  
 صفات القوة مثلاً لكان تعالى مطلقاً الى الله تعالى . فيمكن ان لا يجب  
 في حقه تعالى الاما هو كامل كيب وهو الغنى عن كل ما سواه ويوجب له  
 ان لا تافى له . من الصفات في ان ما بقوة او دعم الله فيه تعالى في الاثافي  
 والما في التي ان يصيب حينئذ مولانا جلال وعظم في الجاه بعض الافعال  
 التي واسطة كيب والى ان غنى عن غنى ، واما وصية تعالى بافئذ  
 من ما سواه اليه بوجبه تعالى اليه وعموم الغنى والارادة والعلم اذ لو  
 اتفقا في . من هذه لما امتنع ان يوجب تعالى شياً من الخواص فلا يعتق  
 اليه . وهو الذي يعتق اليه كل ما سواه ويوجب له تعالى ايضاً الوحدانية  
 اذ لو كان معه ثاني في الوهية لما اقتضى اليه جل وعلا . للفرق على هذا حينئذ  
 كيب وهو الذي يعتق اليه كل ما سواه ويوجب له ان لا تافى له . من  
 الكاينات في ان ما بطبعه والاثافي ان يستغنى الله الاثافي عن مولانا جلال وعظم  
 كيب وهو الذي يعتق اليه كل ما سواه ويوجب له اية حروف العلم باسم  
 اذ لو كان في . من فريضة الله تعالى . مستغنياً عنه تعالى كيب وهو  
 الذي يجب ان يعتق اليه كل ما سواه **والخاص** ان استغناء تعالى  
 عن كل ما سواه بوجبه تعالى صفات من الصفات الواجبة كما نقره ويرام  
 على ذلك العلم النفس الثابت وهو فعل الصفات او كمالها في وان لا تافى له  
 . من الصفات في ان ما بقوة جعلها الله فيه وان اقتفاً من كل ما سواه اليه  
 بوجبه من صفات من الصفات الواجبة ويراد على ان لا تافى له . من  
 الكاينات بطبعه وحروف العلم باسم ، ومجموع الصفات الواجبة الماخوذة  
 من الاستغناء والاقتفاء ثلاثة عشر وكيب الاصول واما قولنا في قول  
 الله صلى الله عليه وسلم فيدخل فيه دلائلها في بيان دلائلها . والملائكة  
 عليهم السلام والكتب السماوية واليوم الاخر لانه عليه الصلاة والسلام

Copy University



جاء بقصر بني جميع في الدواوين حتى صعد إلى المنبر فخطب في الصلاة والسلام  
والاستغفار والكربا عليهم والآن يكونوا وصلوا معنا لمولانا الإمام في أعيان  
ووجوب الأمانة والتمثيل والاستحالة بعمل المنحقات كلها من التمسك  
وعنه من سائر المعاني لأنهم عليهم الصلاة والسلام أرسلوا يعلموا الخلق  
بأقوالهم وأفعالهم ونسبهم فيعلمون أن لا يكون في جميعهم مخالفة للموت  
جاء وعثر الذي أخذهم على جميع خلفه وأمنه على من وجبه ويؤخذ  
منه جوار الأمان في الحبس فيعلمون صلوات الله وسلامه عليه إذا لا  
يعجز في رسالته وعلومه من تتمه عن الله تعالى بل لا يصلح ما يرد فيجب  
فقد بان له انفسهم كمنيتي الشهادته مع فله في وجهه ما يجب على المتلقي  
من معرفته من عقائد الأيمان في حقه تعالى وفي حق رساله عليهم الصلاة  
والسلام وقوله تعالى لا علامة الايمان الا لا يجد ما اشتطقت عليه الكلمة من  
عقائد الأيمان جعلها تشيع علامة على الأيمان وفي جملة من فهم عنه تعالى  
ولم يفعل من أحد الأيمان الا أن في الصلاة على حقه هذه الكلمة للكتاب والسنة  
بالأمانة في الكيس وقد في نافية بعض ما يتعلق بعبادتها وأعيانها ومعانيها  
وقد تنفع المتكلم في معرفة ما هو وان لم يفهم لها معنى أو لا وانما  
الظاهر لبيان فضلها بقوله

**وقيل افضل وجوه السركي . واشتغلتم انتم تعني بالذخري**  
أخبر أن كلمة التوحيد افضل ما يذكر لها جازية وفضلها وثوابها بعمل العاقل  
أن يشغلها عن غيره بذكرها أو فاته فإن بعد ذلك الدواوين بالخيار أي بالذخري  
التي لا يعاد لها شيء . فإن في الغاموس والحق اختاره والذخري ما أدر  
وأشبه في الظاهر بالبيت الذي مر رواء النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه  
وسلم قال افضل الذكر لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله وعنه صلى الله عليه  
وسلم انه قال افضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا  
شريك له وإن المأمور ما لا يملكه من غير ذلك مما ورد في فضلها كما  
نظمه في مشرق النظم

**فصل في طاعة الجوارح الخمسة : قولاً وعملاً هو الأصل الإجماع**  
تعريف الظاهر في هذا الفصل البيان في طاعة الجوارح الخمسة وهي  
والأحسان والتمثيل في هذا البيت أن طاعة الجوارح الخمسة هي  
لللسان هو الوقوف لا اعتقاد وغيره اللسان أي الأفعال بها التي يفعل المأمور  
به وفي هذا المنحصر عنه قولاً وعملاً أو فعلاً هو الأصل الإجماع أي في كل شيء  
ووصفه بالبيعة لخطئه بسبب انقياد الجوارح كلها وبهم منه أن الانقياد  
بعض الجوارح وفيه ليس أصلاً ما تلازمه الجوارح كلها أو بعضها وليس  
بالأصل وأما وهو كمال الأمانة أو كان هذه البعض انقياد به التمسك  
بالشهادة تيمم وحده أو مع غيره من حصول الأصل وهو الأصل ذاته  
وذلك كما هو مشاهد في الناس تيمم من غيره وبفعل المأمور به  
وعنه في كل المنحصر عنه ويتفق حكم الأصل في الظاهر بالتفق بالشهادة  
دين جازي أن انقياد له غيره وأن كان البعض انقياد به غير المنطوق  
حيث لم ينطق بالشهادة تيمم فلا يصح أصله وأما ولو صلوا صلوا مثلاً  
وهذا له حق من كان تأمر أو أراد الدخول في الصلاة وبإية بغيره الثلاث  
في الآية تشيخ التيمم في الانقياد هذه أمعنا الأصل في غيره في التشيخ وأما  
الأصل ثقة وهو مطلق الانقياد والطاعة والجوارح الخمسة أي الأعمال  
الستة التي يمتثل بها النبي والنبي والسمع والشم واللسان  
والبرهان والجلال والبرج والبطون فتكون أجمع أي جميعها فالجميع  
خلف عن التيمم وقوله قولاً وعملاً أي في القول والفعل به على أن  
الأصل الظاهر هو ما حصل عن الانقياد في القول والفعل ما يجب  
التفق به وبالفعل بفعل المأمور به في قولاً وعملاً المنحصر عنه تمامه

**فواعل الأصل خمس واجبات وهي الشهادة تان في الشهادة واجبات**  
**في الصلاة والتمثيل في الطاعة ، والصوم والحق على من استطاع**  
أخبر أن فواعل الأصل أي أصوله التي ينبغي عليها خمس كل واحد من ذلك  
أشس واجبا خمس فواعل الأصل ممنون وواجبات تعق له ومعنى كونها

فصل  
في  
التمثيل











وفرجاه صلى الله عليه وسلم بزواله كلف بل وبما كلف منه فيدخل جميع ما في  
الخط في ذلك ايضا في سائر النسخ على وجه وسيل وقوله لا يعاد ان يتعدى  
باللغة مكتسوة في حدة مؤلفه في قوله لا اعتداه في حدة اللسان لا المنقولة  
اليه القصة وهي لغة وتقليد وقوله تعالى في يا ايها الذين آمنوا واثبتوا  
عليكم **واما الاحسان فقال عز وجل ان تعملوا لله ورسوله كما تعملون في الدنيا**  
**فان الله يضاعف الاجر** **والله يضاعف الاجر** **والله يضاعف الاجر**  
دلائل احسان في سائر النسخ احسانا وتيقنا في نفسه وبغيره نقول  
احسن من كل اذا انقضى واحسن من كل اذا اولت اليه النفع والاول  
هو الذي ان هذا لان المقصود انقرض العباد في قولنا في الثاني بان العباد  
في عبادته ومحسن اليه بغيره باخلاصه واحسان العباد الاخلاص فيهما  
والخشوع وبراءة البطانة حال (الاحسان) في قوله تعالى في يا ايها الذين آمنوا  
وقوله من دنا من علمه واثنان في قوله ان يغفر الله في الثاني للاحسان  
حاشيتي ارجعهم دناوني وحي ان يغلب عليه مشغوه في الثاني يغلبه حتى  
في الثاني يبرأ بعينه وعليه في قوله تعالى في يا ايها الذين آمنوا  
التي في ان يستغفر او في مطلع عليه في كل ما يحمل وعليه في قوله  
فانه في اولها في الثاني في قوله تعالى في يا ايها الذين آمنوا  
دلائل في جميع الدين المؤيد ومعنى الحديث انه انما نراعي الاداء المذكورة  
اذا اخذنا في ايراد الكون في الا لكونه تراء وهو ايها تراء في احسن  
عبادته وانما تراء في تقدير الحديث وانما تراء في احسن على احسان  
للعباد فانه في الاحسان في قوله والذين في الاثلاث ان الذين هو  
مجموع هذه الاثلاث التي هي دلائل الاحسان والايها في قوله في  
فروع الاحسان ان الذين هو اخوة او تفرع عروة يستمسك بها فانه  
تعالى فيمن يتبع بالاعانة ويؤمن بالله في الاستمسك بالاعانة او تفرع لان  
لا يفصل لها والاصل في الاحسان في دلائل الاحسان والايها في الاحسان  
حديث التميمي في الاحسان وسيل في ما يبرهن في الاثلاث علة احسان

مصر

جاء

جاء في بعض النسخ في الاحسان ابو عبد الله الغضائري يجعله دلائل احسان  
وهو عقد العاطف في قوله والذين في الاثلاث ان الذين في الاحسان  
الذين في الاحسان وما نقلنا عليه من مشيخ ابن جني وعيسى في الكتيب  
**مقدمة من الاصول في معرفة الاحسان**  
في هذه الاثلاث التي هي الاحسان في الاحسان وافسانه وافاد هذا ان هذه  
منقولة من في اصول النسخ وانما معرفة الاحسان في الاحسان في الاحسان  
دلائل التي يذكر في هذه الاثلاث التي هي الاحسان في الاحسان في الاحسان  
البروع في هذه الاثلاث الواجب مقلدا على من احسن في الاحسان الواجب والمنزلة  
وتنظيمهما في معرفة الاحسان في الاحسان في الاحسان  
**افان في الاحسان في الاحسان في الاحسان**  
**بطلان او اذ في الاحسان في الاحسان**  
تفهم ان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
مستند في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
افان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
هذه الاثلاث في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
هذه الاثلاث في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
وهو ان لا يعلم الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
تعالى في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
يحيى من عيسى وضع على الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
وهذه الاثلاث في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
لأنها اما معاجلة او حيا او مكررة في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
من تميم او مشيخ او ما في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان  
خطاب (نوضع هذا الاثلاث في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان في الاحسان)







القسم وان لم يكن بالام بان طلبه طلبا غير جازع بحيث تركه وهو المنزوي ودل  
 صلاة البعير ونحوها وان كان المنهني عن فعله في الذي طلبه الشارع تركه  
 ان كان المنهني من غير تخلف بحيث جوز فعله هو المكروه وذلك كالأول  
 في التي توع مثلا وان كان مع تخلف لم يجز فعله هو المباح وذلك كالثاني  
 التي ونحوه وانما اذا كان المنهني عن فعله تركه على السواء هو المباح  
 وجعله وسمي بالعلم والنوصح هي العلامة صفة منزوي واجازة بفوته  
 في انقضاء الوان المباح هو نفي الفسخ اقله المنهني والبعير والواجب  
 متروك بان خلافا لاي ضيق من في الشيء اذا فرق ومن وجب الشيء  
 وجوب اذا ثبت وانما في الضيق في الشيء والاعبة فيه والمكروه ضد  
 المحبوب والحق ما وجب الشيء احترامه وانقضاء والمباح الموصح  
 ما حوته من التوسعة وغير الضيق من قولهم باحثة الدار اي ما حتمت  
 ويقال فيها الخلال لانه لم يخلط عنه انما عاق فلا حق فيه للحق ولا منع  
 فيه من جانب الحق

، والبر في فسخ الكفاية وعينو ، ويشمل المنزوي بسنة بدين ،  
 اخبر ان العي في الذي هو احد الافعال الستة المتقدمة بنفسه التي تسمى  
 في نزع عيوان على كماله كالمصلاة المنزوي ونحوها وفي كفاية تحمل معنى في  
 به جاء فعله البعض سفي على كفاية ما نفاذ الغيب وتحقيق المصبت  
 وان المنزوي الذي هو احد الافعال الستة ايضا يشمل السنة اي  
 يصرف عليه لان طلبها غير جازع ايضا حاله كونه السنة وهذا في  
 القسمين المتقدمين من عينو وكفاية فالمنزوي باعل يشتمل بقية الشيء  
 وسنة مع قوله ودين فيضمين في الاسم اشارة يعود على الكفاية والعين  
 ويتعلق بالمنزوي صفة سنة وسنة العيق تالوت ونحوه وسنة الكفاية  
 تالاذان والاقامة وسلام واحد من جماعة وشيئ المنزوي السنة هل  
 هو على معنى زاد بها وهو قول الجمهور ان المنزوي والمنسحب والمنطوع  
 والسنة العاقلة متروكة اي اسمها يسمى واحدا وهو العمل المطلوب

طلب

طلبا غير جازع او هو على معنى او المنزوي عوان يصرف بالسنة ويقيمها  
 هو المتبادر من كلام الضابط وهو قول الفاي الحسني وغيره بحث  
 في ادبهم وان البعلان وانما عليه ان يفي على الله عليه وسلم فهو سنة  
 وان لم يوافق عليه بل فعله تركه او موثقه وهو المنسحب وان لم يفعل وهو  
 ما يشاء ذلك لافسان باختلاف من الاولاد هو المنطوع والمنزوي يشتملها

، **فصل في الفهم** ،  
 الفهم هو العلم من مسایل لا اعتقاد المتعلقة بالاعادة الاول من  
 فواعل الامسك وهي الشهادة فان الشيء في بيان ما يتعلق بالاعا  
 علة الشهادة وهي الصلاة لانها من في فيها والشيء منقذ على  
 المشروط قوله **فصل في الطهارة** انما تكون بالام الا اذا اقبلت حتى  
 التي مع بقية قبلها اذ هو كالاتي بل في الكلام عليه **فصل في**  
 ، **فصل في غسل الطهارة** ، **فصل في الغسل** ،  
 ، **فصل في الغسل في حيا** ، **فصل في الغسل في حيا** ،  
 ، **فصل في الغسل في حيا** ، **فصل في الغسل في حيا** ،

اخبر ان الطهارة تخص بالام انما في من ان يتغيب في احد اوصافه لونه  
 او حجمه او رجمه من الاشياء من النجاسة من الثوب والبرق والاشكال  
 فليكن الحكم النجاسة على المشهور عن في هذا في الاما لاه المطلق  
 واما عي النجاسة فمن ان المطلق وغيره وشيئ ايضا طهارة افرق  
 وهي الوضوء والغسل لان افرق هو المنع المستحب على الاعضاء كلها وهو  
 افرق ولا يصح الموجب للغسل اقل على بعضها وهو افرق ولا معنى لوجب  
 للوضوء فليكن يقع افرق في الوجهين الا بالامطلق اتفاقا هذا في الاما  
 الذي في يتغيب في من الاشياء فان يتغيب الماء في من الاشياء  
 وفيه تفصيل اشارة بقوله اذ اتغيب في محسوس في حيا يتبين وحامله  
 ان الاما اذ اتغيب في اوصافه او احدها بما ان يتغيب بطا هي والبعير  
 والبقا او يتغيب في القول والحق بان يتغيب في محسوس فانه يطمح في نجاسة

اعني النجاسة او الوضوء  
 ولز انما في شيا وسلام  
 البهارة كهار الخبيث  
 وهي ازالة النجس من مح















**وعاين القوم بما لا يدركه بيبس الاعضاء زمانا معتقلا** ،  
تخرج ان القوم وهو الموالاة من وادى الوضوء وان المشهور وجوبه مع  
الفرقة وسقوطه مع الحج والتمسك فانما ان من اقر عينه كمن  
اخبر من الما ما يكتفيه قاي يبق في اثنا وضوئية في وجوبه ان  
طهارته فان لم يجد الا بعد طول من ارافة ما به بطرا معار من وضوئية وان  
واقترا من اوله وان وجب الما بان ارافة ما به الا في معتقلا بما جعل ويكمل  
وضوءه والقول هنا معني بالزمان الزمنية فيها فيه الاعضاء المعتقلا في الزمان  
المعتقلا وفوقه الاعضاء على حركتها المعتقلا يد عليه فونه  
زمانا معتقلا وهم من فونه وعاجل الغايه ليس حكمه كزاد وهو كزاد  
فانما جعل بعض الوضوء ونسبي بافقه في تزك في فانه يبين على ما جعل ويكمل  
ما يفي ويجوز له النية وسواء تزك بالزك او بعد طول  
**وهذا في القوم يقول بيبس** ، **ففيه وفي القوم الموالاة بيبس** ،  
**انما كان بطلان من ذكره** ، **سنة بيبس لما حرك** ،  
اخص ان من جنس من وضوئية شيئا ما ان يكون ذلك الما المنصبي في زمانا  
فان كانا في زمانا لم يذكر الا بعد طول فانه يفعل المنصبي ففقه ولا يعين ما  
بعد وان تزك بالزك بيبس عليه ويجمع ما بعد فانه في ذكره الوجه حتى  
على بطلان صلافة واعادها اقبل لانه على بلا وضوء وان كان المنصبي سنة  
فانه بيبس عليه وحرك لما حرك وفقه ان لما يستقبل من الصلوات في يرد له  
يعمل ما على فعلان بيبس عليه وكما في في ذلك بين الطول والبعث والله اعلم  
**وقوله** قوله انما في الصلوات على وجه التمسك من فونه في وضوء من  
فونه ومنه في سنة ان لا يقال ذلك الامع التمسك انما اذا حكم التمسك شيئا  
واما من في التمسك من وضوء عاملا ما ان يفي في ايضا في زمانا سنة واما  
ان يفي بيبس عليه بالزك او بعد طول فانه في في ضا عملا وطرا وضوءه لا خلاه  
بالموالاة عمرا اختيالا وان اراه بيبس عليه في في نفس فاصبا وتذكر  
بالزك بيبس المتروكة ويجوز ما بعد وان تدر سنة متعملا على

استحب

استحب له ان يعيز في الوقت ،  
**فصل في افضه سنة عيش** ، **بولور في سلس ان اخره** ،  
**وعاين يوم تقيلا في** ، **سكرا وعاشا جنودا في** ،  
**امس ونبلة واذ الوجوه** ، **لونه عاده كزاد او قصره** ،  
ناري هاد ولايمان فوافه الوضوء وطهي على فسيح احداثا واصبا  
بافترق ما يفيض بيبس وضوء البول والفايغ والارح والمذي والنودي والشم  
في بعض صورة **والسبب** ما كان صوديا التي خروج الفرج فالنوع فانه  
مؤدة التي خروج الارح والماسية فاما مودية التي خروج الفرج مثلا وفونه  
سنة عيشي يعني باغتيا في جوعها من الاحداث والاصبا وما يقول  
انما اخرت كزادة واشتد في الدهاء وباعثها في تنوع زوال العقل  
انما اربعة اوجه فنوع او انما او سكر او جنون وفرضه الفاعل الاحداث  
والاصبا على حسب ما صير له الفتح فونه بولور في من الاحداث واد  
بالي في الخارج من الدبر في الخارج من الفرج فانه لا يفيض فونه سلس يشهد  
سلس البول والارح المعتقلا في وبالسلس وهو فاذ وجب المعتقلا في  
خرج على غير العادة كان سلس بولور في او غيرهما الا ان الفتح بالسلس  
مغير بما اذا كانا فانه اقل من انقطاعه كما بين عليه بقوله اذا اخر  
اي فلو هو بالان الصلوة وهم منه انه اذا لم يفيض فونه وهو كزاد  
وهذا المجموع صادق بما اذا تساوى في انما فانه وانقطاعه فلا يفيض  
ايضا على المشهور اما انما يعارف اصلا فلا يارة في الوضوء فلا يجب ولا  
يستحب **وقوله** في الفصيل انما هو في السلس انما في يفر على ربه اما  
ما فر على ربه بمل اوقات او نفس او نكاح في العري مثلا فانه يفيض  
مطلقا على المشهور فونه غايه هو من الاحداث كما تقدم فونه  
نوع تقيلا النوع من الاصبا على المشهور وفيل من الاحداث وعلى المش  
المشهور من فونه سببا فيفيض ان ثمان تقيلا كما ذكر في الفاخر وهو عاملا  
للتقيلا هو بول ولا اختلال في فونه فافضا والتقيلا الفصلي وفي التقيلا

**والطاف من انما كزاد او قصره**  
**والنظير في الفرج**

**والاستقامه بطولها في البول**  
**والسلس في البول**  
**والفصل في البول**



فولان مشهورهما المنفعة وعلامة التثقيب ان تحمل حبوته او بسبيل العناية او  
تسفه السجدة من يداه او يكلم من فمها كايمنه لشيء من هذا النوع من  
قوته تثقيب ان النوع الثقب لا ينفع وهو كثر ان وسواء كان طويلا او قصيرا  
لا يفسد شيئا الوضوء من الثقب العيوب والافاض **ان** الافاض اربع  
تثقيب ينقض وضوءه ان كان طويلا وخفيف لا ينقض وضوءه ان كان طويلا  
وقصيرا لم ينفذ الثقب قوته من يداه او فمها او من تحتها او من تحت  
تثقيب فان في الانسان وهو ما ان ينفذ رقيق يخرج عن اللثة بالانفاذ  
عن اللثة علة او التثقيب وهو يجب منه غسل جميع اللثة كونه او موضع  
دلاذا ينفذ فولان وعلى غسل موضع دلاذا ان ينفذ به غسله وعلى غسل جميعه  
وهو ينفذ غسله ثنية او لا فلو كان وضوءه ايقظا لثنية ينفذ بطلان صلاة  
قرار كما فولان وي بطلان صلاة من غسل اللثة بغيره فولان قوته سكر وانما  
جنون وجبى الودى من الاحداث والقلادة من الاسباب وفر جعل التماس  
كل نوع من انواع زوال العقل الى استتارها فضا مستغلا واصلح عيني  
ان يعوز زوال العقل فضا واحدا في جميعه والوضوء او انما او سكر او  
جنون ثمة في الانسان وعينيها ولا في فيه لسكر وانما عينيها يظن اول  
ولا في فيه الجنون فيمن ان يكون يضيء او لا والودى بالاداء المصلحة ساكنة  
فان في الانسان وهو ما ان ينفذ رقيق يخرج عن اللثة بالانفاذ  
قوته لسكر وقيل في وضوءه من الاسباب ايضا **ان** مطلقا مطلقا  
التثقيب يسمى مشا فان كان بالسكر يسمى مباحثا وان كان بالسكر  
سمى لسكر وان كان بالسكر على وجه مخصوص يسمى قيلة قوته وة الودى  
لثة علة كذا ان وضوءه الاشارة الى التثقيب وهو المنقض بالسكر والقب  
والقيلة تثقب في المنقض بها احراز من احوال وجود اللثة المعتادة  
اي سواء فصرها بالسكر او لا فصرها بالسكر وسواء وجدها او لا وهم  
منه ان اللامر اذا لم يفسد لثة ولا وجدها فلا يفسد وهو كثر العلة واما التثقيب  
فان وجده لثة انتفى وضوءه والا فلا **ان** في وضوءه عادة او التثقيب لا يثقل

بالمسح

بالمسح باليد والقبضة التي لا تشققها لا يثقب الوضوء وهو كثر العلة فان  
فصلها من التثقيب باليد او وجدها بالقبضة ولو فصرها باليد والقبضة  
وووجدها بالوضوء هذا التثقيب باليد والقبضة لا تشققها وفي ثمة منه  
القبضة وان كانت باليد او بالقبضة لا تشققها فلا يفسد وضوءه عينيها  
فان فصل لثة وووجدها بقبضة باليد او بالقبضة لا يفسد بالقبضة لثة ولا  
وجدها بقبضة لثة وووجدها بقبضة باليد او بالقبضة لا يفسد بالقبضة لثة ولا  
فان ان كان على اليد بقبضة والا فلا وفي المرونة لا يثقب على من فعل في لثة  
على عينيها **ان** التثقيب انما هو الحجب ان المشهور ان التثقيب ان التثقيب  
لنوع اللثة **فصل** في الطاهر من الاسباب ان الاسباب ايضا ومعهنا وهو  
ان تدخل الهمزة في يد ينفذ في وجهه او في وجهه من ان مسحا لوجهه  
دور الطاهر لا ينفذ وهو كثر العلة على رواية ابن ابي اويس وروى ابن زياد  
الوضوء بالسكر الطاهر لا **فصل** في وضوءه من الاسباب ايضا  
وانما يثقب في وضوءه على المشهور انما هو بقاء طهره او بقاء طهره  
او بقاء طهره كما صرح الناطق بذا **فصل** في وضوءه  
**فصل** في وضوءه بقاء طهره بقاء طهره او بقاء طهره  
او اصبغ فان الطراز اذا مسح بين اصبعيه او في ثمة او باصبع في يده  
انتفض على طاهره فولان انما هو انتفى ولا في في مسح بقاء طهره  
ان يكون للذات او لغيره لثة علة او مسحوا بالقبضة مطلقا على المشهور فان  
مسح من فوق حائل فلا يفسد ولو كان الحائل خفيفا على المشهور **فصل**  
والشتم في الخثر يعني او توضع على طاهره او وضوءه او انتفض  
وضوءه فان لم يصب عليه الوضوء فان في الانسان وضوءه وضوءه  
في الخثر ابتداء الوضوء وفي ابن يونس من ايقظ بالوضوء في شتم فلع يثر احل  
بعز الوضوء لا يفسد الوضوء الا ان يكون مستنكها فلا يلزمه اعادته من  
وضوءه او علة وووجدها الوضوء فصر جميعا **فصل** في وضوءه احتياطا وهو  
من باب المنقض بالشرطية السلطة خلاف ان التثقيب قوته ترمي بغيره







بما فيه ينوي غفران الذنوب والاعادة غسله الى ان لا يظن ان غسله لا يغفر  
 لثبته وتكليفه غسله واخره لازالة الاذنين من تحت الاذن من تحت  
 واول الذنوب ومن قال يغفر لهما وانه لا يذوق تغدير هذه الحلة من تحت  
 الخثرة وعليه في جميع الاستحباب وينوي الغفران في هذا الاستحباب **الثاني**  
 من فروغ غسل العور وهو الموالاة بحيث يجعل الغسل كله دفعة واحدة  
 عضو بعد عضو ان يرفع والناخيس اليه من غير ان يغسله عاملا  
 في غرض خاص لكونه في حلة الغسل فحتم ان يغسل مضمي وهو مضمي لهما  
 ويغفر من اوله وان جعله ناصبا في تزكيت وتوحيده طول كل ما يغني وحج  
 غسله وان جعله عاريا لرفع ما به مثله في وجوب ما يكمل غسله من الماء  
 وان وجب بالغمر فكل ما جعله قبل الذنوب في حلة الغسل لا يغفر طول غسل  
 غسله وانزل من اوله والفقول في ما يجب فيه الاغصاء المستعمل في الزمان  
 المقتول كان وضوء **الثالث** الرملة الى جميع المرفق وعلى الذنوب بقوله  
 عور الرملة وتزكيت يبرأ وان لم يتزكيت لبعض جسده لكان في حلة او غسل  
 او استنابا فيه على هذه الامور فوز له بها شئ من تارة وجبة والامة في موضع  
 تان فيه وان كان المصنوع غرضه غير ما من الشبهة التي في حلة وعلى ذلك من  
 شاة وعلى ذلك كله انه بقوله في البيت الثالث وصل لهما عسى البقية ان تشق  
 عليه دلالة اخرى ما يحجر عنه راسا **الرابع** في غسل الشعر وظاهره سواء  
 كان كتيبا او خفيفا تان شئ في حلة او راسه او غيبهما فان مضى راسه لا  
 وهو كذا ما لا يفي طبعه مشرودا بحيث لا يدخله الماء فلا يبرأ من حله  
 وارخائه **الخامس** في وجوب الرملة لجميع الذين استنابوا عن ذلك  
 وجوبه متتابعة الغفران والحاقفة علمها فبال مصرا بالاء المودة  
 بتقسيم ما بعثها عما قبلها فتابع الحق في الشبهة وقوله مثل ان كبتين  
 والابن كل منهما على حدة مضى في مثل طين الر كبتين وقت الابن والبرغ  
 اصل الجزين من المرفق وبين الاثنين هو الشق الذي بين الاثنين  
 من خلف وراية على هذه المواضع بالخصوص وان دخلت في وجوب غسل

نحو

جميع المرفق لكونه مغايرين في الماء وفرد يغسل عنهما باغتصاب  
 لهما في عليهما ويرد في قوة مثل ان يغسل ما يلي الارض من المرفق ويغفر  
 الشبهة وتحت الخلف وارجى تحليل اصابه يربيه وقوله ثمانية الى سالة وقوله  
 وصل لهما عسى الى رفع مما فيه ان يغسله **الثالثة**

**تسعة مضمضة غسل اليدين** **دع** **والاستنشاق** **ثقب الاذنين**  
 اخبر ان سنو الغسل ان يغسل الاذن المضمضة في يد مسة واحدة **الثانية**  
 غسل اليدين مرة ايضا الى التوعيز وذلك في استناب غسله قبل اذناهما  
 في الماء وعلى الذنوب بقوله بر الى في الاذن الذي الكيس **الثالثة**  
 الاستنشاق في يد مسة واحدة ايضا والتفويده عن الاستنشاق في الماء  
 على انه من ثقب الاستنشاق **الرابعة** **ثقب الاذنين** وهو  
 التصريح بقوله ثقب على حرف مضى في مسة ثقب الاذنين فلا خلاف في  
 وجوب غسلها

**من وجوبه اليد** **غسله** **للاذنين** **تسمية** **تغليل** **راسه** **ثلاثة**

**ثقب** **اعضا** **الوضوء** **فلهما** **ين** **باعتلى** **ويبين** **خل** **حما**

اجم ان مستحبات الغسل سبعة اولها ان يغسل ما يوجب وجوبه  
 من الاذن يغني عنه غسل يديه او لم يوجبه الشبهة كما تقدم في الشبهة وهل  
 يغفر من الاذن بغية الجنابة او لا تقدم ان فيه خلافا **الثانية** التسمية  
**الثالثة** ان يغيب الماء على راسه ثلاثا فان في التوضي في المرفق  
 واحدة وليس في الغسل شئ يغرب فيه القم او الا لوامر او هكذا  
 بعد ان يغسل راسه بمرات ثمة ثمانية الى سالة وغنيها ولم يذكر في الغفران  
 الشبهة **الرابعة** تغفر اعضا الوضوء شئ بها ويغسلها بغية اخرى الا كس  
 ولزلة يغسلها مرة مرة اذ لا يفضل في تكرار الغسل فيغسل غسلها  
 واجبا اذ هي من حلة يبرأ الذي وجب عليه غسل جميعه والاستحباب انما  
 هو تغفر يديه على غنيها اللحية وينوي بغسلها الجنابة وان نوى الوضوء  
 اجم الوضوء ولو نوى الا فضيلة وجب عليه اعادة غسلها وطاهر

راما جلتها / راسه ين يغسل







.. والاولى منع الوطى **السي** غسل والاخر اوقى **انما** جلاء  
 .. والكلام **مجدد** وسهو **الاعتسبال** مثل **صوبك** ولم **تعر موال**  
 ذكر في البيت الاول ويعرف الثاني بعض موانع الحرق الا انهم لا يسمون ان الحيف  
 والمغاسر وهما اللذان يعني بالاولى تنصيرين، بعماء في البيت قبل هذا  
 يمنعان الوطى ويستنص المني منهما انما ان تغتسل فلا يجوز وطى الخايع  
 والنفاس حالة جريان الدم عليهما اتفاقا ولا يجوز انقطاعه قبل الاعتسبال  
 على المشهور واخبر ايضا ان الانزال ومغيب الفتنة ولهما الذي يعني بالآخر  
 يمنعان في امة التي ان يرد ويستنص المني انما الاعتسبال ايضا وهذا هو  
 المشهور ويؤيد الاخر ان يمنع الفتنة وكس النجاسة من غير ما يعرفها وبالنفق  
 للزنى وجعل جلا صفة للزنى ان وجه من كلامه ان الجنب والمغاسر لا يبي  
 يمنعان الزنا وهو كثر اللفظ على المشهور وان الانزال ومغيب الفتنة لا يمنعان  
 الوطى وهو كثر اللفظ ان الشك في من الفتنة والمغاسر والانزال ومغيب  
 الفتنة يمنع من دخول المميز **والثاني** ان دخول المميز ممتنع  
 للكل والوطى يمنع الحيف والمغاسر ومن الجنابة وقراءة القرآن بمنعها  
 الجنابة ومن الجنب والمغاسر **فوق** وسهو الاعتسبال انما يؤان حل السهو  
 في الغسل السهو في الوضوء الا في صورة واحدة وهي ان تمسك المني من غسله  
 في تركها بالوطى بانه يغسلها ولا يغسلها بغيرها وهو المعنى عنه بالموال  
 كما ثبت عليه بقوله ولم **تعر موال** اما ان يترك الا بغير طول بانه يغسلها بغيره  
 تمام الوضوء وان لم يغسل حتى يظلم يعمل المنصبي واعاد الصلاة وقد تفرغ  
 هذه المعنى في شرح فونه في ذكره بطول يعمله البيهقي في اربعة اشياء  
 وتعرف اوله مضارع اعاد فلما جاز في حروفه ياء لا يجمع ما بين موال  
 مفعول اعاد مواتيا مجزعا لا ياء على لغة رابعة في حروفه ياءا **تجيبها**  
 ونون في وفي اعاد بالسنون ولو في يجر بالياء اشتراك من قبل للزنى  
 وموال في ياء كان **اسهل**  
**بما** **فصل** **في** **من** **او** **عسر** **ما** **عوض** **في** **الفتنة** **التي** **يتمتع**

طام  
 اللز  
 ع

ذكر في هذا البيت والتمتع واحكامه والتمتع في اللغة الفعل قال الله تعالى  
 ولا تمسوا البيوت اية لا تفكروا وفي اشعر طهارة من اية تستحل  
 على مسهم الرجوع والامر ان يستحل بها ما منع الحرق قبل فعله عن العين  
 عن الماء انما اليك وتلك الناطق في التمتع اية على صفة وصول **الفصل**  
 الاول في السبب الثاني عن الماء ان التمتع **الفصل** الثاني في ما يعمل به  
 بالتمتع **الفصل** الثالث ما يتمتع به وما لا يتمتع به **الفصل**  
 الرابع في اية وسننه ومنه وبات **الفصل** الخامس في وقت التمتع  
 وهو جملة البراءة **الفصل** السادس في نوافله التمتع وما لا ينفعه  
 لان تعدد الصلاة في الوقت **الفصل** السابع في هذا البيت ان العمل الاول  
 وامر ان تعرف التمتع من الطهارة بالماء اية في طهارة لا مطلقا اما  
 في طهارة في استحقاق الماء او لغز وجود الماء أصلا ولا في  
 في الطهارة التي يعوق عنها التمتع بين (التي) والآخرى في التمتع  
 الحرق الحرق لا معنى له في مخوف في او على ما يكون لا يتم الحرق  
 الحرق لا يبي بحاجة وجب لو بغاس الحرق معاذ في يتم خوف حرق  
 صرف او يبادنه ان كان حاصلا او ثاني (التي) او وهب ويتم المبطون  
 اذا كان لا يغسل على الوضوء وتزال الماء في اليه ولو كان الماء معمله  
 اذا لم يغسل على الوضوء تضعفها او تضررها بها ان الغسل يتم  
 اية اية اخاف في او على وتزال التمتع في يغسل على الوضوء وار  
 والملاة باءا حرق الصلاة وهو في في وخاف ان في جف في في  
 ودامت علمه يتم ويحب للقبلة ايضا وان خرج الوقت قبل زوال  
 في يغسل وتزال التمتع من غيره ما ان نوضي به خاف الغسل سواء  
**خاف** **الموت** او **الضرر** وتزال التمتع خوف عطش حيوان غي ادمي  
**ان** **الجب** **و** **الغن** **عطشه** او **عطش** من غيره من ادمي او دابة انتهى  
 بان كان معه ثوبا او خشي به انه يقتله ولا يبرء الماء لاجله ويتم  
 من خاف على نفسه من لصوص او سباع انما فا وتزال من خاف على ماله على

ع  
 ع  
 ع



بان يحق له من يتبعه  
 من غير طلب ان يتبعه  
 بان يحق له من يتبعه  
 بان يحق له من يتبعه

المشهور انه انما يتبع بالاسباب الاولى كماله التام وهو خوف الضرر  
 وامامه يتبع بالاسباب الثانية وهو علة التمام بان يتحقق وجوده  
 او طئه او شك فيه او توقعه فيجب عليه ان يطلبه بان يطلبه في غير تيمم  
 وان طلب مختلف فليست من طهر التيمم ثم مشا ولا المشا كما لا يتصور  
 بالطلب الاول اقوى من الثانية وطلب الثانية اقوى من الثالثة وليس التماس  
 بطلب الغرة والضعف سواء فليست الجدل عالمها غايتها ولا الاستنباط  
 ثم التمس بالواجب على كل حال ان يطلب التماس طلبا لا يتصور في مال  
 من الغاص من يتبع عليه نصف التمس وكذا يتيمم من لا يجوز ما لا يتبعه  
 له حارته وتزاله الى حفي (انما يتبع على التمس التماس) ولا يجوز ما لا  
 اياه وتزاله من وجوه ما في يمينه مثلا ولم يجز له ان يتبعه انما كان قبل  
 والذو وفرد في نايه هذا العمل في التمس التمس في ابعده او شئت  
 ، ، **وصارحنا واحدا وان فصل جواز وسنة به حمل** ، ،  
 ذكر في هذه البيت العمل الثاني وهو ما يعمل بالتيمم في من يتيمم ان  
 لا يعمل بزاله التيمم الا في ما واحد وهو التيمم له بان على جاز له ان  
 يصح بزاله التيمم على الجواز وان يصلي به سنة عيني صلاة الجواز في كل  
 لم يتيمم للعتق. وعلاها ان امانه المتصل بالعرف الذي يتيمم له  
 وغاص على كماله التام وغيره ان هذا الفاعل على المرفع والمسار والخاص التمس  
 وان تروا احد منكم يجوز له ان يتيمم بالتيمم في عرفه لا في حقه  
 في الا بالاولين دون الخاص التمس كما يابا في كل بيت بعة التماس وكس  
 التماس مضارع وعلا في يمينه في العرف وغيره من قوله ان فصل تاخير السنة  
 عن العرف بزيادة على الاتصال المصريح به فيمنه في الاتصال احل الصلاة  
 بالآخرى ويشترط ما تعليل العرف فتكون السنة تبعاله كالعينة والتاولة  
 بان يصلي في يمينه يتيمم واحدا بطلت الثانية عنده ولو كانا مشتركتي  
 اوفقا لالتيمم والعصر على المشهور وفي تعليل ذلك ثلاثة اقوال واف  
 على العرف وما الى العمل التاولة يتيمم العرف لان اتصال التيمم بالصلوة

علا

بشرطه وان يتيمم للعرف فيقبل فيه ثم التماس التمس التيمم في صلاة  
 التمس في الموازنة اعاد ابراه فان هذه اخيه واري ان يعيد في الوقت  
**بمسح** ، ، **واما ان يتيمم لتاولة فلا يجوز له ان يصلي به** (العرف بان  
 يعمل في التوضي عن المرونة من يتيمم لتاولة او في اية مصحفة صلاة  
 مكتوبة اعاد ابراه فان مكتوب عن ابن القاسم فيمن يتيمم في وقتي العرف  
 يصلي به التمس او يتيمم لتاولة يصلي به التمس ان يعيد في الوقت ، ، ،  
 ، ، **وحارر العمل التمس والتيمم** ، **العرف لا اية حارر** ، ، ،  
 حارر العمل التمس من يتيمم التمس كما مر وهو ما يتيمم له وما لا يتيمم  
 له فاحس انه يجوز التيمم للتاولة انما اية استغفالا احتزبه من ايفاع  
 التمس يتيمم العرف تبعاله وقد تغل في البيت قبل حرا واحس ايضا في  
 الخاص التمس اذ اعثر التماس على المحبون مثلا فانه يستقيم له بالتيمم  
 العرف اية استغفالا لان التمس فيه ما عدى الجمعة من العرف اما الجمعة  
 والتاولة فلا يتيمم لها وما ذكر صل هذه التمس من جواز التيمم للتاولة  
 استغفالا لانها هو على المشهور في حق المرفع والمسار كالفصل العمل التمس  
 في التيمم اما الخاص التمس فلا يتيمم للتاولة استغفالا لانها ليس بها  
 بالتمس للعرف كما تقدم في البيت قبل هذه اورد له التمس قوله وس  
 ويستقيم العرف لا الجمعة حارر عيني حيث حل في ان الخاص التمس لا يستقيم  
 بالتيمم ما عدى الجمعة من العرف ايضا فيمن منه انه لا يستقيم بالتيمم  
 استغفالا لا الجمعة ولا التاولة فاذا كان ذلك يجوز التيمم للتاولة است  
 استغفالا لا المتفرع انما هو في الخاص التمس من المرفع ومسار اما الجمعة  
 بقا التمس لا يتيمم لتاولة فعل في غير فان في التوضي وهو ما حارر  
 المرفع وحتى ان الفصار وغيره انه يتيمم لتاولة التاولة والمشهور  
 انه لا يتيمم لها استغفالا لانها يصلي بها بحسب التبع كما مر وقيل انه  
 تالم في المسار في يتيمم للتاولة والعرف واستغفالا في غير التمس  
 وقيل لا يتيمم التمس العرف الا العرف والمسار واما الخاص التمس فلا



في المصنف  
مطلوب

عبدجبار

صغيرا طيبا فالانبياء الذين يتقصدون الاستغفار وهو صريح اللغة ما  
صغر على وجه الارض على وجه جان من رمل او حجارة او ممل او زجاج وما  
ومن ذهب ماله او الصلابة بالقياس الطام وعلى هذا في التفسيرين في جهة  
ابو الحسن في رسالة حيث قال واليتيم بالطام وهو ما ظن على وجه  
ذلك في معنى آية او رمل او حجارة ومعنى الطام والصغير معا في المشهور  
انه لا يصح واذا بلغا طام الصلابة حتى خرج الوقت فاما في جهة  
السؤال اقول اني انظر في الكيس فلهما ونشأ مع وقوعه فعلق بالحل  
**السلام** ان يكون موصولا بالصلة قال ابن ابي عمير في شروحه  
اليتيم ان يكون مقصدا بالصلة ولا يجوز ان يصلي في يمينتين يتيم  
واحد وكذا بان ان يصلي نوازل يتيم واحد اذا كان في رمل واحد  
انما **من** في حوال الوقت فلا يصح ان يتيم قبل دخول الوقت ولو دخل  
بمفسر معرفة من يتيم **ولم** اذا لم يكتف بالقياس السليم وهو انصالة  
بالصلة ومعنى هذا لا يلزم من اتصالها بها كونه في الوقت كما لا يلزم من  
كونه في الوقت **ووجه** اشتراطها ان يتيم طهارة ضرورية  
ولا ضرورة ليعلم قبل الوقت **ولم** ان كان دخول الوقت من الزمان  
وكان الوقت في الاستعمال الغالب زمانا متسعا لاشتراط النفس بيان  
دلاولى واليتيم ان يعاد ربه اول الوقت او لا وكان الغناء فسموا  
اليتيمين بالنسبة لوقتهم للمصاحبة فالثلاثة اقسام فسمو يتيم  
اول الوقت **الختام** **ونسع** وسطه **ونسع** اخره **ولما** انما ظن  
ان يباد الا فسل الثلاثة بقوله **واخره** للراجح البين والصلابة بالوقت  
انما الملف في هذا الباب الختام **والما** اني ارجح بالموقف بوجود الماء  
تزاله من باب اولي **ش** انما ليعتيم اول الوقت بقوله **اي**  
فيه اوله يعني ان الميا من حجر الماء في الوقت الختام يتيم اوله  
اذا جاز في تكميل خبره **يريد** وكل الما يورث من شاركة في المعنى مصف  
غلب على طهارة على وجوده في الوقت لان غلبة الحق باليقين في كسبي من

انتقالہ جہان

ما خبر از الداجیه و تو  
نزد علی غرضه و جو  
لوقت و الحاد

الطام واختلاط في نفسي (الشيعة) أمة قتيمة



والله اعلم بالصواب

[illegible]

الاصحاح

٤

١٠ ، تخاييف اللوم وراج فلما ، وزمن صاوا لا في عزماء ،  
 انصران كل ما ينقص الوضوء من الاطراف والاصابع المتفرقة فانه ينقص  
 التيمم ايضا وينبغي التيمم على الوضوء بالي ، ان لا ينقص الوضوء وهو  
 وجود الماء قبل الصلاة قال في التلخيص من تيمم بوجود الماء قبل ان  
 يصلي لانه استعمل الماء ان طاف الوقت ولا يملك تيممه على  
 النقص من العوض فانه النقص وبهم من فوته قبل ان يصلان ثان وجعل  
 في الصلاة او جعلها لا ينقص التيمم وهو ترك الماء في الحلة فان رجل  
 في الصلاة تقادى وعقد صلاته الا اذا نسيب وهو عنق في رجله فذكر  
 في الصلاة فانه يقطع قال في المرونة وان في الماء في رجله وهو في الله  
 الصلاة قطع ولو اتى بالمال رجل وهو في الصلاة تقادى واجزائه  
 صلاة انتهى **والشرق** بينهما ان الاول معه بغيره والثاني لا بغيره  
 معه بل ان خلا بوجه جارين واما ان وجده بعد اليراع من الصلاة فلا  
 يملك تيممه وصلاته صحيحة وهو يصير في الوقت لا في ذلك تفصيل  
 بالاعتبار التيمم فيمنع من يعيد سوا على في الوقت الماء مودعه  
 بالصلوة فيم لو صلى في غيره ومنع من لا يعيد الا اذا قرأ على الوقت  
 الذي او لا تيمم فيه والتي بعده فانه المقصود اشارة الغاي بقوله  
 وان بعد تجد يعيد الوقت ان يتكرر اليوان في تجد التيمم الماء لا يعيد  
 ان صلى فانه يعيد في الوقت ان يتن تخاييف من ثبة او فوه وانما في اذا  
 فرغ الصلاة اول الوقت وتالي في اي المقعد الذي يغير على استعمال  
 الماء ولم يجد من يناوله اياه وتونه واحذر من هاولا لكونه مفسر  
 فيما طلب منه او فحما لعلما في يافا في مفسر في الطلب وان من  
 مفسر في استعمال الماء والى ابي اذا فرغ فحالف لعلما في من التيمم  
 وان في في الاعادة الموقف بوجود الماء اذا قرأ ويترك خلف القاي تخاييف  
 من وجز الماء بغيره بعد ان صلا ومن اصلا في رجله فحشي خروج  
 الوقت تيمم صلى في وجده والمتمم في خوف الماء وناسه الماء في

السفاحاد الم...











النور لا يمس على الارض وباطن الفهم او جنبها على الارض وتجاه مع  
 صفتها على خزانة **الثاني** عشي ترتيب الصلاة فيقول الفاعل  
 على الركوع والركوع على السجود والركوع على السجود والركوع على السجود  
 عكس آخر صلواته قبل بالركوع فيقول الفاعل او بالسجود قبل الركوع وما  
 اشبهه ذلك في صلواته باجماع وفوتية الاسوس صفة ثم يتبعه فيقول  
 تحزوني والاسوس من الامور ونفع بها هذا الذي اريد واختار به لا من  
 في ثوب دلالة في الوجود والسنن كقولهم **الثالث** على السجدة او فيما  
 بين السجدة في الصلاة على امامه في حال من يسار اذ لا تسكن له  
 واجبة والله اعلم **الرابع** عشي الاعتزال وهو نصب الغاية ان  
 الحاجب ولو يغتسل فيقال ان الفاسع اجزاء ويستغفر الله **الخامس**  
 عشي الطهارة وهو مستوفى الاعضاء ولا ملازمة بين الطهارة والاعتزال  
 اذ لا يعتزل ولا يطهر فينصب فاقته من غيب ان تسكن اعضاءه وفرد  
 يغمز ولا يعتزل فيستكن اعضاءه من غيب ان ينصب فاقته ولما كان  
 فوله مطمئنا حال غيب لازمة من المعتزل العزل عليه بالاعتزال  
 وذا في ان يقوم اذ لا الاطمان على طين الالوان فيقول فاقته بعد  
 ما يفي به قاعة الوهم فيبين كونه من الوجود وهو فوله بالاعتزال وهو  
 متعلق بجزء من الاعضاء العزل عليه مطمئنا **السادس**  
 عشي مقابلة الامام امامه في الاجزاء والاسلام يعني الاجزاء في  
 امامه ولا يسلم الا بعد صلواته ومع منه انه اذا اصاروا فيصعدوا في  
 يواذ اسبغ بطلت صلواته وهو كذا في الصلاة والارواح الخالصة بعد  
 امامه ومع منه اجزاء الصلاة ان مقابلة الامام امامه في غيب الاجزاء والاسلام  
 غيب واجبة وهو كذا في الصلاة والاسلام امامه في غيب الاجزاء والاسلام  
 مع امامه في جهة واحدة فيصعدوا وان سبغ به ذلك فيقول فاقته  
 صحيحة **السابع** عشي الافتراء وهي واجبة على الامام ومع جميع  
 الصلوات وعلى الامام في بعضها تعاد في هذا ويجب على الامام ان ينوي

والسلام

انه مقتضى امامه ومتبع له وان ينوب بطلت صلواته **وحيث** على الامام  
 ان ينوي انه مقتضى به ومتبع به اربع مسائل في صلاة الخوف على صفتها  
 المستقيمة وفيها صلاة الفيل المعنى وفي صلاة الفيل المعنى وفي صلاة الفيل المعنى  
 المستقيمة وفيها صلاة الفيل المعنى وفي صلاة الفيل المعنى وفي صلاة الفيل المعنى  
 اما في منه نية ما صار اليه **فصل** في نية صلاة الخوف وفيها نية خاصة  
 زائدة على النية المستقيمة في صلاتها الصلوات **فصل** في نية صلاة الخوف  
 فضل الجماعة الا اذا نوى انه امامه وان ينوب حصل الفصل للامام ومع ذلك  
 وفان الذي يحصل للامام ايضا وان ينوب امامه وفان في صلاة الامم هذا  
 ثلاث نية في الاول انه يعني من الوجود الفيل المعنى وفي قوله له المانع  
 بقوله والسجود بالقبض **الثاني** ان الذي في المذكورة في قسمين  
 قسم واجبة في الصلاة في القبلة او فقهها فزا او جماعة وهي في ذلك عشي  
 الاول **فصل** في نية خصوص صلاة الجماعة وهو الاخير في **الثالث**  
 في حال الفيل في الصلاة وحيث من غيب عنه وفيه نية مختارة  
 ، **شروط** **الاستقبال** **كلمة** **القبلة** **وستن** **عورة** **وطم** **الارض**  
 ، **باللحز** **والفرق** **يعني** **الاجزاء** **تغير** **بما** **استقام** **وعاجز** **كيس**  
 ، **نوب** **بما** **يعمل** **ان** **يؤتي** **فصل** **الخطا** **في** **قبلة** **لا** **يجز** **ها** **او** **الخطا**  
 اخي ان شروط الصلاة اما ان يكون الاول استقبال القبلة وهو  
 شرط استقبال الامام والفرق دون العجز والفتنة كما مر به  
 اول البيت **الثاني** في نية القبلة فانه على استقبال القبلة  
 بالطلقة لا خلاف بشرط من شروط الصلاة واختصاصا ومن صلواتها انما  
 اعاد في الوقوف استجابا لما عليه في عموم قوله نوب بما يعمل ان يوقف  
 بالضمي المفتاح في يعمل ان التي انما في العاجز الاما في قوله لا  
 في هذا الخطا وان صلى بغيرها عجز العجز وفوقه بل اعاد عليه  
 لقوله لا يجزها ونش طينة الاستقبال هي ما في الصلوات في (نواقل  
 في السعي التحويل الى القبلة) ويجوز له ان يتقبل عليها حيث ما

تبريح

اي شوكي



توجهت به دابة وقر او غيب، سواء انزلها الى القبلة او لا على المشهور  
**الثاني** في طهارة الخشب اي الخشب يجب ازالة الغلظة عن الثوب والبدة  
والعتان وهو شتم في انزاله واما ايضا مع الذر والفرق دون العجن  
والغصيان كما نفع عليه او لا يثبت الخشب في صف على بنجاسة ثوبه  
او يذره او متدانه ان افادوا على ان الخشب بطلان باطله بغيرها اذ اواف  
صلى بها ناسيا او اذا لا كنه عاج عن ازالة الغلظة اعاد في الوقت المستحب  
تعاينه عليه مجموع قوله نزلنا بغير ان يوقف اذ يصيب المتشبه بغيره ان  
للغاية والعاجي تمام في **الثالث** منى العرق وهو ايضا شتم  
مع الذر والفرقة صافية مع العج والغصيان وهو على مكشوف العورة  
ان افادوا على منى بها بطلان باطله ومن صلى تراله ناسيا عاج اعاد  
يستحبه فلا تقبل صلواته ان كان ذلك العج بوجز ثوبه في الوقت فلا  
اعادة كما نفع عليه بقوله او الغطاء وان كان لم يمسح في ذلك بطلان  
مجموع قوله فانما نزلنا بغير ان يوقف انه يعيد في الوقت وظاهر كلامه ان  
يشتر ان هذا الخشب انزل واما ان في الخشب **الرابع** طهارة الخشب  
وهو ايضا شتم طهارة الخشب واما ايضا في طهارة الخشب طهارة الخشب  
بطلان صلواته كمن اقبلت في محلها ولا يجر في البطلان بين العج والغصيان  
ولا بين العج والغصيان **والسادس** ان الخشب في غيبه الاخير في تفسير  
الشروط المذكورة بالذر والفرقة انها حوي غيبه الخشب الاخير الذي  
هو طهارة الخشب فانه شتم مع الذر والفرقة ومع العج والغصيان وهي  
ناسية للخشب وطهارة الخشب الاو العفيرة بالذر والفرقة **والسابع**  
على ان يروج في الشروط المذكورة والعاجي عنها تحميمه اجماعا فثبت  
فيها بقوله نزلنا بغير ان يمسح او انما يمسح لاحد الشروط الثلاثة  
الاول والعاجي عنه اذا صلى غيبه فثبت كذا في **والرابع** بنجاسة ثوبه وانما يستحب  
له ان يعيد في الوقت الا العاجي عن استبدال القبلة وعن صف العورة  
ولا اعادة عليها لقوله لا عيها او الغطاء في فعل الاعادة العاجي

عن

عن ان الاربعة والستة في الشروط الثلاثة من صلا الغيب القبلة  
او مكشوف العورة او بنجاسة ناسية بغيره في حال القبلة والى اذ  
بالخطا يمسح العورة وهو معطوف على غيبه في حال بقول العج  
وقوله بالخطا عن قوله تشييعا لافادة الخشب المذكور وهو الاعادة في الوقت  
فانه يعيد في الوقت وقوله في ناسية الاصل في وعاء متعلق بالشرط في القبلة  
تورية من جعلتها على الاعاجي اجماعا ان شتمه  
**وما عرول وجه وجه النسبة** **فبشتمه** **تدبره** **العج**  
**لا انزل الخشب** **لصبر او شتم** **او طهارة الخشب** **الوقت المستحب**  
لما قيل ان شتم العورة شتم طمع الذر والفرقة دون العج والغصيان  
اخرى هذا ان يجب على المرأة ان تغطي نفسها بغير ثوبها ما عوى  
وجدها وكيفية وجوبها كوجوب شتم العورة اي في تفسيره بالذكر  
والفرقة وانما ان حلت ببعض ذلك مختار في بطلان مكشوف الصدر او  
الشعر او الاصل او جفونها وتوجيهها مختارة فانه في تفسيره الوقت المستحب  
عن اصل احاد الغيب وهو الخشب من ان الاصل اروج في الخشب ان قيل  
على من يجب المرونة وتوقف وجهه في الخشب بغيره واحدة كالحاقه في التقدي  
الذي من صلا الغيب له تفوقه في وقت من فوته اية ان الامة اذ اعلقت مكشوف  
الصدر او الشتم او الاصل في فعل الاعادة عليها وهو كذا على المشهور  
وقوله في ذلك الاصل في وعاء متعلق بالشرط في القبلة  
فثبت في الوقت وان عرقت ثلاثة وانصاع على ثلاثة اقسام عشية يعيد  
الى الاصل او عشية التي الغروب وعشية التي في الغمامة فانه في  
جميع ذلك في البشير فثبت  
**شتمه وجوبها المتعلق بالذرع** **بفضة او الجعوب واعلم**  
**ولا فضا ايامه في دخول** **وقف فاه هاهنا حتما اقول**  
اخرى ان شتم وجوب العلامة الخشب من الذرع اي في الخشب والقبلة وسود  
وعج حوال الوقت ويجعل النفا المذكور بالفضة وموما ايضا في البشير

في دخول  
في وقت  
كذلك القبلة فاه هاهنا حتما اقول  
لا جهة بطلان البشير في تفسيره  
لما انما الخطا في الغيب























مؤكدة لا يسمع أحوز كما يحسنون في خفارتها فالصبح يومه باو او وقت  
الاحتياط بعد العشاء الصبيحة وبعد الشفق وضرورة من طلوع الفجر إلى  
صلاة الصبح أي في وقت فعله قبل صلاة العشاء ولو سجدوا لغو ومضي  
الهم وفتن من صلي العشاء على غير وضوء أي في بيت فتوا وادوني  
في ذلك بعد ذلك فليعد العشاء في الوقت **الصح** وزاد أي إذا  
الحاجب بعد الشفق احترازاً من مثل الجمع ليلة العظمى أي فلا يؤخر  
الاحتياط الشفق إذا احتوا المعروف في المذهب المروني قال **قال** لمن  
ذكر الترتيب صلاة الصبح في نفسه وألقى التكبير على حين من ذلك التكبير  
وحتى صفا طاعة عليه الشكر وعليه التوكل والصبر وحكم من صلي  
وتعظيم ما أحيا وحكم من التمسك به يصل الشجر والوتر وضاف عليه  
الوقوف وحكم التثني بعد الوتر وهذا الأفضل بقية أو الأجل وإذا أراد  
أما في التوحيه أن يوتر وأراد من خلف زيادة الفعل ومن أوتر أو لم يوتر  
دخل المسحور آخر ليلة الأعياد وأنه يصح مع الأمام الشجر والوتر ولا  
يسلم بل يشيع برتبة أخرى وعلى أفعال الشجر قبل الوتر وهل يعتني  
الصبح ليلة نعمة وهل يشتمل كإتقانه بالوتر أو لا وهل يسلم بينهما  
وحكم من أدرك مع الأمام رتبة من الشجر وبعد باقي الشجر والوتر  
**قوله** تسوي يقال التسوي للتسوية والتسوية للتسوية وقيل عكسه  
وصلاة تسوي الشجر قبل الأضلاع سنة وتوضع في المسحور جماعة  
وللعز أن يعلمها في بيته ويوم بها كل مصل ووقفها من حل التلوة  
إلى الزوال ويغفل رتقها في بلادة أن ولا إمامة في كل رتبة ركوعاً  
وفيها من أن يمان صفتها وما يتعلق بها في التكبير وأما صلاة تسوي  
التي قبل صلي إذا ركعتين حتى يتخلى والمعروف في المذهب أنها  
تصلي في البيوت ولعلها في المجموعة فتصلي في الجامع أو في منزله  
من صلاة الجماعة فولان قوله غير صلاة العجمين من صلاة مؤمنين وفي  
توحيه سنة عيسى أو سنة كعبية فولان ويوم بها من تلزمه الجماعة وهو

الذي

الذي البائع العاقل العفيف ويغني عن النساء والعبيد والمساكين  
فولان ومنه من أن لا يسهل لها الصلاة جماعة ويكتفي بالواحد  
مفعلاً بالجماعة والتثنية ينطبق بالجمع وينطبق بغير التكبير  
من علم ومن لا يسمعه في التكبير الأمام ويكتفي بغير التكبير  
دلاولي خاصة على المشهور وتساخ في الأمام في التكبير  
والثانية بالشمس جهراً أي يخطب بعد ما كان في البيت ويقتني الخطبتين  
بالتكبير ويخطبها به وأيضاً عموماً بالجماعة حيث لا مانع من مصل  
أو حوز أفضل من أيها عموماً في المسحور الأمامية ووقفها من حل  
إلى صلاة الزوال ولا تغني بعد أن يغني ما يتعلق بها في التكبير  
قوله استسفا الاستسفا طلب السعة والمراد هنا الصلاة التي  
تصلي إذا لا ولا تصلي الأغل الطرفة الشريعة وهي سنة عن الجماعة  
إلى الصلاة أو شئ ما يعني أو مصل ويخرجون إليها المصل في ثياب  
بزلة أدلة وجلي في جود من طي يفي ويخرجون من أي في الصلاة يعني  
وهي رتقتان تألوا جهراً أي يخطب بعد ما كان على الأمام خطبتين  
تأخير ويبدأ التكبير بالاستسفا ويبلغ في الصلاة أي الخطبة  
الثانية ويمتنع قبل الصلاة حينئذ ويحول رداء ثياب ولا يصح ما يلي  
فلهي إلى السماء وما على التكبير على التكبير ويقول إلى حال تكبير  
فعود أو يتكبر صياح ثلاثة أيا في الصلاة والصرفه قوله في رغبة  
ويضا للزوال المشهور أن صلاة الهي رغبة كما في أو قيل سنة  
والرغبة ما رغب فيها الشارح بالقول لقوله على الله عليه وسلم  
في التكبير رغبة أي خير من الله وما فيها وبالفعل حال ركعتين بعد  
التكبير واجتماع بين العشاء بين أن في التكبير قبل ثياب الطهارة ورتبة  
في الكتاب ففيه على المشهور قيل وسورة قصص وفيها تسلياً ومعنى  
قوله وتغني للزوال أنه إذا أضاف الوقوف على ركعتين التكبير وخاف خروج  
وقت الصبح على الصبح والزم في فضاها بعد طلوع الشمس وأوتها عموماً











6. عن صفير فيل نادين الأصل، وبطلقة بعزوفه او تعلق.

أخبر أن موتي تبع عليه سجود فيلبي فنسبته حتى سلم ثم ذكر في بقية السلام  
وأنه يجيء حينئذ وهو مواد يا ستراكم ومعه موهبة الله أنكم يدرسون  
بغير طول الاستقراكم ويعوض وهو كذا في بقية الفتي في عمة الصلاة وبطلان  
فما بأن كان هذه السجود فيلبي في بقية الفتي ثلاث سنين فاشي بطلت  
صلاته على المشهور وأن في بقية الفتي هذه السجود عليه وصلاته على  
تمامها في يومها شاء الله تعالى وأخبر أيضا أن من في بقية عليه سجود بعد في  
ونسيم وأنه يسجد في ما ذكره ولو ذكره بعد على في ذوا الف أو الف وأخبر أن  
الامام يجعل عن المفقدين به أي ما موهبه سهوا زيادة وأنقصان وعليهما  
تعوذ بالامانة في قوله هادي وإذ انتهى المأموع ما دون إمامه فلا سجود  
عليه وهذا إمامه مفقود بالامام وإن كان المأموع مسبوفا بسلم إمامه  
فقال هو نقصان ما فاتته ونسبته حينئذ لحكم كماله وبإية الصلاة على سجود  
السهو للمسبوق في قولنا في وسجود المسبوق فيلبي الإمام البيهقي  
أن تشهد الله تعالى

٦. لغير اطلاع وبالشغول عنى. **في خروج الوقت اعدادا ليس**.

وحرثا وسقوزيد المثل، فصفحة وعرش باكل.

وَسَيُكَلِّمُكَ فِيهِ وَذَكَرَ قَبْلَهُ، أَفَلَا تَتَذَكَّرُ،

6. وبقوة جعلوا ذلك مستحقاً ، يعقل سبحانه كطول النقص ،

أَجْمَلُ أَنَّ الصَّلَاةَ بَطُلٌ بِأَيِّهَا. مَعْنَى أَنَّ بَيْعَهُ الصَّلَاةَ بِعِلَّةِ عَامِلٍ فَإِنَّهُ  
الْمُسَانَدَةُ وَالْمُفْعَلُ فِي الصَّلَاةِ كَالْكَلْعِ وَالْعَامِلُ ثَرَا الْعَامِلُ لِلْعِلَّةِ أَنْ  
الْقَاسِمِ وَأَنْ كَانَ سَاجِدًا سَجْدَةً لِسُجُودٍ وَفِيهِ تَقْصِيرُ الْكَلْعِ لَيْسَ بِالصَّلَاةِ  
الصَّلَاةُ بِفَوْتِهِ أَوْ حُلَا عَطْفٍ عَلَى يَفْعٍ مَرْغُولٍ لَعَمْرُؤُا تَقْصِيرُ الْكَلْعِ كَالصَّلَاةِ  
فَقَدْ بَقِيَ مِطْلُوكٌ لَا يَفْعُ عَلَيْهِ مَالٌ يَكْتَفِي بِتَبْطُلِهِ وَأَمَّا الْكَلْعُ فَسُجُودٌ  
بِقِيَمَةِ سُجُودٍ السُّجُودِ لِعِلَّةِ الصَّلَاةِ وَفِيهِ تَقْصِيرُ الْكَلْعِ بِعِلَّةِ عَامِلٍ  
فَقَدْ بَقِيَ لِمَوْضَاعٍ مِنْ أَيْضَافِ الْفِعْلِ وَالْكَوْعُ أَوْ فَوْهُمَا فَإِنَّ الصَّلَاةَ

تقبل تركه أيضا وإن شغلته إلا أن السني فيه وإن بقي فيها فلا تقبل  
ويجوزها في الوقت مقوله بالمشغل عطف على يعمل وتركه أعاد العمل  
منه **طروا** الخ في الصلاة حتى تخرج ونحوه على أي وجه كان سهوا  
أو عملا أو اختيارا لها مزا أو مهازرة الخ شغلها ابتل. ورواها في قوله وحرق  
معطوف على عملا أيضا وهو من دخولها وليس معطوف على نية فيكون  
من دخول العمل إذا لم يبق العمل ونحوه تمامي **ومن** أن ينزل في  
الصلاة مثلها سهوا كما في بيبي الأربعة ثم أيضا أو الثمانية أربعين  
الخ في الصغى بالربعية فلا تقبل إلا في زيادة أربعين أو الثمانية فيبتل في زيادة  
رأيتين قولان حكاهما ابن القابج **ومهم** من كلامه أن السهو في زيادة  
رأيتين أقل من مثل الصلاة عيس معطل وهو تركه على المشهور لظونه  
يسر بعد السلي. وأن الزيادة أن كانت غير مبطله كانت مثلا أو أقل وهو  
تركه كما ياتي في بيبي **ومن** الفحفة وهو النقص بالوصف فالإيج  
المرونة فالصالح أن لفحة الصلح قطع وأبطل الصلاة وإن كان ما موما  
تصادى مع الأصح. وإذ أجمع الأصح أعاد الصلاة ونهاهي كانتا لفحة  
عمل أو شيئا اختياريا أو غلبة **التي** وفيها تركه روى ابن القاسم  
عن مالك أنه وفول القائل وسهو ونقصه معطوف على عمل قبله  
العلم من مال ليس **ومن** تعذر الادل والشيء في الصلاة فإنه  
مبطل لها وإذا بطلت بعد أحدها جازي أن تبطل بتعطلهما معا وهو  
تركه جازي. الفتح معطوف على شيء يحذف العاطف وهو وحذف أو  
العاطفة فيلزم وجوب العمل لأنه لو اكل أو شرب أو سحر لم تبطل الصلاة  
وهو تركه ويسعد بعد السلي **ومن** تعذر زيادة (السجدة) ونحوها  
أن كان سهوا لا تبطل وهو تركه ما لم يزد في الصلاة مثلها تمامي في بيبي  
**ومن** عمل رد القبي. ابن رشت المشهور أن مؤذنه في. أو فليس  
على يده فلا شيء عليه في صلاته وصيامه وإن شرب أو شرب أو  
على يده فلا شيء عليه أن يترك في صيامه وصلاته وإن ردها سيما

فصل











نقص

كان بنو ابي يعقوب والغول، يعرفون سورة والفصل،  
 حذروا في الوسطى والابن فرجع، وربما من قبله لا يخرج،  
 اخبر ابا عبد الله عن ابي عبد الله انه قال في من ايضا قال انه لا يمانع  
 بينه على ان يفتي في حق غيره، وبيان ما يشك فيه ويجوز بعد السماع، وانه  
 شك هل صلى واحدة او اثنتين في صلاة واحدة لانها الحقة عنى وبيان  
 ما يشك فيه وهو المشافهة ويكمل الصلاة ويجوز بعد السماع وان شك  
 هل صلى اثنتين او ثلاثا بها على اثنين وان شك هل صلى ثلاثا او اربعاً بها  
 على ثلاث وكذا ان شك في ركوع اي شك هل ركع او لم يركع فليعمل على  
 انه لم يركع او في سجدة اي شك هل سجد او لم يسجد فليعمل على انه لم يسجد  
 او شك هل سجد واحدة او اثنتين فليعمل على واحدة ويجوز في ذلك بعد  
 السماع لاحتمال ان يكون بعد ما يشك فيه فيكون ما ياتي به الا ان يحض  
 زيادة وهل غلبت الظن في شك ما يبلغ ما عليه من فعله وبينه على  
 الحقق ويجوز بعد السماع او تاليفين فيعتد به ولا يسجد عليه قولان  
 واعلم ان الحق في هذه المسئلة شك المصلح هل اتي اولاً في المسئلة  
 التي قبل هذه، فحق المصلح انه تركه ويفعل كماله انما ظن هذا فيجزي  
 الموسوس اما هو فيعتد ما يشك فيه وشك كماله ويجوز بعد  
 السماع قالوا في غير الوعاء والموسوس هو الذي يظهر له الا عليه  
 في كل صلاة او في اليوم متى تكرر او مرة واما ان يظهر له ذلك الا بعد يوم او  
 يومين فليحس بموسوس فوله ولا يجزى له بعد يومين جمع السجدة في ركوع  
 السماع باعتبار هذه المسئلة والتي قبلها واما هذه والسجود فيها  
 بعدى كما تقدم واما التي قبلها فيجزي عن السجود فيها تفصيل كما تقدم  
 قبل هذه، الايات بما تضمنت فيها الى زيادة دخل هنا ايضا واما ما  
 اجتمع فيها زيادة ونقصان اشار على السجود فيه وتوجيهه بقوله  
 فديين لان بنو ابي يعقوب والغول في نفسهم يقولون ان هذا بمسألة اهل  
 الاثر المتفقون ولا يفتن اهل من قوله ولا يسجدوا البعدي ومعه

لائي

لائي في نفسهم بسبب جواز هذه السورة لاجل هذا الفصل على ما عله  
 من صلاة في الظن والاعمال واذ كان كماله قبل اجتماع الزيادة والنقصان  
 في سجود واحد قبل السماع ولو كان المصلح على العمل بغيره فيفضيه  
 في المسبوق لانه ما فاتته الا السجود والله اعلم **مسئلة** ان الذي  
 من نسي سجدة من الركعة الاولى او الثانية ولم يذكرها حتى رجع  
 راحته من ركوع الثالثة وان هذه الثالثة تنقسم ثمانية ويجلس  
 عليها في ثمانية ركعاتين بل انما في بغيره ويجزى قبل ان ينسى السجدة  
 من الثانية انما كان صلاحه بالركعة بغيره لخونها ثالثة من جمع  
 ثالثة لطلان واحدة معها **مسئلة** ان الذي في قوله كذا في الوسطى  
 البتة المتشعبة لاجل هذه الفقرة وهو لا يسجد الفيل وعراة ان ذكر  
 الجلس في الوسطى واذا كانت في ركوع يديه وركعتيه عن الارض فانه يسجد  
 قبل المشافهة في زيادة الفقرة على قيامه ولم يركع الى الجلوس كما هو المطلوب  
 منه ان لا يركع من في السجدة فيسجد قبل المشافهة لغيره الجلوس  
 الواسع اما ان خالف ما لم يركع الى الجلوس بعد مفارقة الارض فيركع  
 وركعتيه فانه يسجد بعد المشافهة على المشهور لتحقق الزيادة ولا يخل  
 صلاة على المشهور سواء رجع عامدا او ناسيا او جاهلا رجع بعد  
 الاستغفار او قبله وقوله لا قبله الا ان رجع اي لكان اذا ذكر الجلوس  
 الوسطى قبل رجع يديه وركعتيه وعلى ذلك تعود دلالة قوله بل  
 يسجد عليه وحكمه ان يركع الى الجلوس وان رجع فلهو المطلوب  
 وان خالفه وقوله وان كان قيامه ناسيا فلا يفتي ان المطلوب منه  
 الرجوع للجلوس قبل الفعل فانه يسجد قبل المشافهة وان كان على  
 ارجى من ذلك السجدة متعمدا وان كان جاهلا فله ان يركع على  
 المشهور وقوله التفصيل انما هو في ابي يفتي اما انما يفتي  
 جمع اذ افلح الثالثة فيها فان يركع الارض او ان يركعها ورجع  
 يسجد بعد السماع للزيادة فان لم يذكر حتى عرف الى ركعة الثالثة







وإذا قيل في إقامة أربعة أيام فاشق فإن قواها بانها قيل عليه حسب الشئ  
للمستطيعين فإن لم يكن قناعات من يجب عليه من المستطاع طين في يجب عليه  
وإن قوتها لا فامة وفي آخرات السبع يوم الجمعة تفصيل **في الكسبي** انتهى  
أن لا يكون له عز يمنعه من حضورها وعلى والدائم بقوله انظر في الاعذار  
المفردة فيعذر معه الايمان ولا يغفر عليه الا بمشفقة تشريرة وتم في  
القيامة والزوجة والمطلوب واشراق الفريه والماحب على الموت ولو  
مع وجود مصرف والخوف على النفس والمال الذي مع او الذي يتيك  
في يقينه من سارق وفقر وفقدان الاعمال كالعطش الشرب والطيف  
الوحل **الفتا** التي في قناعات على غير على المعروف من الزهد وعلى  
في الدائم بقوله على الزايف التي في حيث لا يكون منها في وقتها التي من  
ثلاثة اميال وهو التي في وعلى الدائم بقوله بقوله في سعة وعليه عمل يقيني  
التي في من المزارع ومن في البذر في المكان الذي تقسم منه الصلاة فولان  
وهذا الخلاف انما هو في حق من كان مستغنى خارج عن البذر وامان في فيها  
فيجب عليه ولو كان من المجتهد على سعة اميال **الثامن** في الاثورة فلا في  
على امارة وعلى الدائم بقوله في قوله واجازات غير الى تحت في الجمعة  
من يجب عليه عن الظن والذوق لا يجب عليه المسامحة والمعذور والعذر والخصي  
والبعير على اكثر من ثلاثة اميال **والمرأة** فيها ولا لا يجب عليها وان صلواتها  
اجازات عن الظن **قوله** نعم في تشرية لها في اجازاتها عن الظن لمن لا  
يجب عليه وان صلواتها بين هذا حضورهم لها مستحب ومطلوب في رعاها  
**او** في القلاء عن الاجازة بعد الوقوع من غير ان يكون في المطلوب بالانصراف  
قوله عن الشرا **التسعي** اليها يجب معناه ان **التسعي** التي الجمعة في عن  
الاذان لها ولا في هذا في حق الفريه واما البعير فيجب عليه قبل ذلك  
بفضل الا ما يدرى ولو جوب التسعي اليها اذا احاج في حينئذ التسعي وعلما  
يشغل عن التسعي فاذا وقع التسعي وقوة حينئذ في الصلاة الا اذا افاق ويبي  
بالبيعة يوم الجمعة وقوله وسن غسيل بالروح انصلا الى سعة الصلاة **الجمعة**

غسل

غسل موصوف يكون متصلا بالروح اليها ان في وصية وساءه ثم ان كان  
والمعروف انه سنة في يانها ولو كان من من لا تلي مع العذر والمشهور  
وصلة بواجبها والفصل اليه عفو وان تغري وفيه بعد غسلة اعادة  
والمراد بالروح الزهاب ثمة قبل الزوال او بعد وقوته بربا تقبيح اية  
مستحب التقبيح التي الجمعة الى الزهاب اليها في وقت العذر وهي  
تشرية التي في الدائم السابعة السادسة او السابعة التي الكسبي قوله  
وحال جملة المال الهيئة والجمال الحسن اي يستحب لصحة الجمعة في سمين  
هيئته وذلك باستعمال خصال حضور العزة من فضا التشاير والام  
والاظهار وخلق العانة وتقبيل الجناحين والسواك والتجمل بالثياب  
السنة واستعمال القريب وقوة الكسبي  
**الجمعة جماعة في وجوب** **سنة** **يوم في تعة** **رسنة**  
**و** **فرض اعادة** **القول** **بما في** **اعشاء** **يوم في**  
أخبر ان الجماعة واجبة في الجمعة وسنة في غير هاتين سائري التي في يجب  
أن يفعل صلاة الجمعة في الجماعة واجبة وانفرد غير هاتين سائري التي في  
في الجماعة سنة وقوله سنة يعني في غير الجمعة بربل تفرق فيها وجب  
جمعة تسكون اليهم ويعرض في فية ومعنى في تعة سنة ان الجماعة  
اي فضلها سنة اي ثبتت وحصلت بادر الا رعة يعني في كشي في صف  
أدرك رعة فاشق من صلاة الجماعة ففرد رك فطلعا الذي في فصل  
الثامن حق جامع اولها اذا كان في فامة في الدائم التي لا يختار في فصل  
له في قوله وفي اعادة العزة اليها البيت معناه ان من صلى في اية وحده  
يستحب ان يصلي في الجماعة الا ان يصلي باذاملا ما وحده فلا يعمل بها  
في جماعة وترا الا العشاء ان اوتر بعزها واما ان صلا وحده ولم يوتر في  
فيستحب له اعادةها مع جماعة بيا في فية او بمصنوع والضمي  
الجماعة اما في ايفاء الصلاة في الجماعة بغير في صلاة الخمس جماعة  
اشق الشيوخ سنة موكلة ابن شاذلي في في الجمعة سنة في كل مسجد

الاعشاء







لو شئونه رواه غير  
طاهر وانه  
وعلى ما ذكره  
في كتابه

شروطان في مطلق الصلاة غير خاضعين بالامام **الشيخ** شرعونه غير ان فلتات  
خلف الامان في مطلق العاقبة وعينها وقيل في العاقبة وفيه من الحق الثمين  
في الصلاة والظاهر **الشيخ** شرعونه غير معتبر بعينه، فلتات وفيه من الحق  
بما هو مطلق صلاة تصح في يمينه رتبة فليتح في الموضع مع  
الامام وانما في ميسوف ما في مثله فتبطل صلاة هذا الموضع بالامام  
فوله في جمعة في مقيم بعينه ان الشروط المتقدمة هي شمس طرية  
الامام مطلقا في الجمعة وعينها ويزاد لجمعة الامامة في خصوص صلاة  
الجمعة بشرطان. ا. في ان احدهما كونه حيا ولا تح امامة غيره في جمعة  
وكذا في العيراه لا جمعة عليه ولا غير **الشيخ** شرعونه مقيما فلتات  
الجمعة خلف مساجد الا ان ينوي امامة اربعة ايام فالتح كما تقدم في  
الجمعة فوله ويكره التسلسل في **الشيخ** شرعونه في الموضع في غير شروط  
الكمال والامامة مع هذه الاوضاع صحيحة والاولى سلامة الامام  
منها وانما في **الشيخ** منها مكره او كمال امامة صاحب التسلسل  
والفروج للتسلسل منة الله تعالى على اخيه لا تفترصا **الشيخ** شرعونه  
امامة الرجل من اهل البادية للحاخاين فان ما له لا يكون الاعا في  
حضر ولا مسعى وان كان اقام **الشيخ** شرعونه امامة من نكرهه الجماعة  
او من ينفق اليه منهم اذا كان بسببها الى امره فيبطل له ينوي فلا  
عينة به **الشيخ** شرعونه امامة الاثنا وهو يابس الشجر في او عينة  
واحد بالكتاب افطخ اليه وشبهه وفوز امامة الاعا اذ اعاد  
خفيفا وعينه اولي **الشيخ** شرعونه امامة في المسجد لا ردا قال مالك  
في القرونة ان لا يبعد المساجد الصلاة بعين رداء الامام في السجود  
في ارضه او بوضع احد معاويه واحدا اني ان على عاتقه امامة اذا  
كان مساجد او في داره انتهى **الشيخ** شرعونه في الموضع في غير شروط الكمال  
ثلاثة روع موزع وع الصلاة مع الجماعة لمشاركتهما في الموضع  
وهو ان امة بعد ان صلاة تجتلي بين الامام طين الى ان ها فاوله

الصلاة

الصلاة بين الامام طين الى بين السوارية لا تق مع الاختيار لان ما بينهما محل  
الانفلة وماوى (الشياطين) ام لمع ضيق المسجد فلا بد من الصلاة  
فيها قاله القرونة **الشيخ** شرعونه امامة امامة ومحل  
الراية ايضا من عموم القرونة واما الضيق المحض فلا بد من الصلاة  
تالي **الشيخ** شرعونه الجماعة بعد الامام الى ان وهو ان ياتي على  
بالمساجد قال في الامانة ويكره في كل مسجد له امامة وانما في  
الصلاة مرتين في كل المرونة الا ان يكون من مسجد ليس له امامة وانما  
بلكل من جاء ان يجمع فيه في رجب التا في ان كان له شروط  
تعال الامامة في كل واحد وانما في **الشيخ** شرعونه في شروط كمال  
وامامة اخذ من جعل حاله في الغزاة او العسق اماما وانما في  
مطلق امامته من غير ان يقدر اماما من اهل الجوار وتزاد في بعض  
ذكر بعض هذه الباطل التي تميم لا مطلقا امامة **الشيخ** شرعونه  
المباين اماما ما في نفا وليس الى ان من يوثق له نوله في العسق فلتات  
الصلاة خلفه وانما العراد من كان موصوفا بغير الدية قاب وحسنت  
حوائله وبقيت دال المسنة تتكلم فيه بما مضى ويحتمل ان يراه به  
التمس بزاله وفيه **الشيخ** شرعونه في الاغلب وهو الذي لم يفتقر اماما  
رائيا ان **الشيخ** شرعونه لا على نفي الراجحة في الاغلب اذا تمك القتان من  
غير غزاة **الشيخ** شرعونه في غزاة عرفت من تركه نفي عن له في شهادة  
ولا امامته **الشيخ** شرعونه في غزاة العير اماما في الغزاة **الشيخ** شرعونه  
امامان رائيا وهو الذي دفع ذكره وفيه وانما في **الشيخ** شرعونه  
معا وهو الجعري والامة في تيمم للامامة احيوية وبقي في الخصي في الموضع  
بحرفي التقوي للوزن **الشيخ** شرعونه في غزاة عرفت من تركه نفي عن له في شهادة  
غير خوف ان يعرف نفسه للقول في الامام موصوفا رتبة وكمال تيمم  
ببطل في بعضها ويجس على انها وهاء اوجه في امة لتتيفها ولله للامانة  
وهو سعة الامانة ايسر وربما تعزى الى الموضع بهم فوله وجار

ببببب

ببببب



عنيف البيت له ان ما يمنع حجة الامامة وتعالما وتاوهلا يوم نجيب  
امامتهم روع ذالما انصيص على جواز اما منعهم روع الغيب وهو الذي  
له ذكر صغيبي لا يثناني به الجاء وكذا الا على يجوز اما منه وتكون في امامته  
النجيب افضل او هما سواء ثلاثة اقوال الاول الا على وهو الذي لا يستطوع  
اخراج بعض المروفي من خارجها سواء كان لا ينفط بالمروفي البقية او ينفط  
بغيره فغيرا وقال ان روضه الا على هو الذي لا يبين في انة والافخ  
هو الذي لا يثناني في المنطق لبعض المروفي وكذا المخرج المصنف اما التي  
الذي تبادى به في مناهضة ولا يلو صاحب فوله وهو المصنف وهذا  
الذي في ما من شروط دلا مامة واحكام صلاة الجمعة هو الغير الممكن  
اللافي بمقتل هذا الوضع للمصنف ومن اراد ان يطلع المطولات  
وان في النجيب على ترتيب ما يصلح للامامة اذا اجتمع منهم جماعة  
وعلى محل وقوف الامام مع امامه على مسابيل متعقبة من جهة الباب  
**والفقه الامام فيج خلافا زيادة فن حقه عند اعرال**

اخر ان المصنف في الامامات وهو الامام يجب عليه ان يتبع امامه  
في جميع افعاله الصلاة الا اذا رآه الامام في صلواته زيادة صحفته  
ان تحقق الامام انما يعني موجب بان الامام يعمل عندها  
يتكلموا ولا يتبع امامه فيها وانما ربه في صلاة البيت والله اعلم  
ان مساندة الامام تقوم في خمسة واصل في الاماميين يترقى بتيقن منهم انما  
بان يتبع الامام في العمل غير بطلان صلواته وسجوداته لا يقطع عليه الامام  
واذا جلسوا با في سجود له وان لم يرفع يده بعضهم ولا يقطعون  
صلواتهم بزاله لانه لا يصلح الصلاة بان اخله شك رجح النجيب وانما كان  
بان كان من سبه له او تلمعه اتفق ما كثر عريضا وان يقع على يمينه  
ولم يشك رجح اني فوله ان كثروا جلا والافخ في رجع اني فوله في صلاة  
ويختلف فيهم حينئذ قولان ويترفع في تيقن في الامامات في صلاة  
الامام انما في الخامسة لعل ان اخرى الاربعة او ثلثة او ثلث

هل يسلمون / لا في او  
يتكلمون وقد سئل يسلم  
بهم ويستمعون للمصنف  
لتيقن زيادة الامام  
فولان في

فيه او توهمه وهو كالحجب عليهم انباء دلا مامة في قيامه الخامسة  
ومن جلس منهم عصر بطلان صلواته وسجوداته لا يقطع عليه  
فيما ان ما يفعلونه قبل صلاة الامام فاذا سلم وتبين ان قيامه حان  
سجودا في ما تنقذ من حجة صلاة من فعل ما امر به من الفعل  
والجلوس او خالف ما امر به سجدوا من بطلان من خالف ما امر  
به سجدوا وتبين ان قيامه مفقود بان قال انما في موجب ما  
امامات سجدة او نحوها في حجة الصلاة وبطلانها بالانصبة للمام  
تقصير يقول ان في النجيب

**واحي المسبوق فور او دخل مع الامام فيب ما كان العمل**  
**مكتسب ان ساجدا اورا كعبه العلاء كماله جلسته وتا بقا**

في فاذ في البينين وما يعرفها بعض ما لا المسبوق فاحتمل ان  
المسبوق اذا دخل فوجد دلا مامة يعني فانه يكتفي بتكبيره دلا مامة فورا  
ان يفسد خوله مع الامام كعب ما وجدوا رعا او ساجدا كعب  
تكبيره في المروفي والنجيب وان كان انما وجد في الجلوس وحي  
في الفعل فلا يكتفي الا بتكبيره الا في حقه والاشارة بالبيت  
التي في روعه بقلوبه اخي او تابعا على ان المسبوق يلزمه متابعتها  
دلا مامة فيما دخل معه فيه كان ذلك كمالا يعقربه هذا المسبوق  
في المروفي او مما لا يعقل به في السجود بغيره وتابعا عطف على احي  
ان شق لا يورث احياء ان دخل المسجد وان ادرك معا لا يعقل به  
وقال الشيخ خليل وحي المسبوق لو كوع او سجودا لا يكتفي بالجلوس  
وقوله في جلسته فيعلق بكبي وقلامه على النجيب على الثمانية احو  
دلا مامة فيمعلوم انه يكفي له

**ان سجد الامام قاع فاضيا افواله وفي العمل بانها**  
اخر ان المسبوق اذا سلم امامه واراد ان ياتي بها فبات فملا في دخول  
مع جانه يقول لزاله فاعيا للايقول بانها في دلا مامة في الايقول

صلاة

يتعلق

ويرسل

او جالس  
والس  
ان ارد  
المسار  
لا يشك  
رود و  
نحو ان  
سجدة  
سجدة

وجد  
الكم  
له و  
ساجدا  
كعب



بفضيها على قوم ما فاته فيكون ما ادرى من صحتها مع الامام . ان صلاة فيفزع  
اولا او لا بفعل يصح على ما ادرى من صحتها مع الامام . ويجعله اول صلاة  
وباقية اخرى ما وهله في التفصيل هو المشهور وعليه فاذا ادرى رتبة  
من رتبة مثلا وسجد الامام فانه فيما بين رتبة بله . ان وسورة  
جسما لانه يفيض الاقوال والرتبة الاولى كذا لانه فاته . وفيشهر  
عليه لانه يصح على الفعل وفرا رتبة واحدة فبما في ثابته في ثابته  
من رتبة اخرى بله . ان وسورة جسما ايضا لانه يفيض الاقوال وكذا لانه  
بواته الثابته ولا يلزم لانه يصح في ولا بفعل فبما في ثابته في ثابته  
بله . ان فاته لانه كذا لانه الثابته وفيشهر ويسل وعلى  
المشهور من ان يفيض في الاقوال لا يفيض المسبوق في رتبة في  
الصحة في رتبة الفضل

**تسمي ان حصل شيعا او اقل من رتبة وانسجوا اذا امكن**  
اذا صلى الامام وادرك المسبوق ان يفوز لما فاته قبل يفوز بالتكبير او بغير  
تكبير في ذلك تفصيل ان حصل له اذا المسبوق مع الامام رتبة ان  
وترك جلوس الامام الذي صلى معه على ثابته المسبوق كان يكون ادرى ثابته  
الرباعية او ثابته المعنى بان يفوز بالتكبير اذا امكن في ثابته  
وترك الان لم يدر مع الامام الا اقل من رتبة ثابته بركعة بركعة  
راسه من رتبة في رتبة كذا في ثابته يفوز بالتكبير ايضا لكونه  
شيعا بالمستعجلة للصلاة ولذا ان اشار بقوله كس ان حصل شيعا او اقل  
من رتبة ومعه انه لو حصل له رتبة فاته ولم يكن ما حصل له  
شيعا بل وثق ثلاثا او واحدة ثابته بركعة او رابعية او ثالثة  
الثالثة او ثابته الثابته فانه يفوز بغير تكبير كان التكبير في ثابته  
يفوز بما جالس في مطاوعة الامام وهو يصح في من كس لم يفوز بعاقبه  
شيعا في امته القيل ولا يكس تكبير اخرى ورتبة بقوله وانسجوا اذا  
احتمل ان ما يفوز من انسجوا للامام حين اقتراهم بالامام فان الامام

مثله

فعله عنه بل الاشارة تعود على الاقتداء بالجمهور من السيلان واقتضا  
بمعنى حصوله باعله يعود على الامام ومعهم من السجود وهم من قوله  
اذا امكن ان المسبوق اذا انتهى بغير سلام الامام فانه الامام لا يفعل ذلك  
عنه بل هو اذا امكن فانه لا يفعل ذلك التكبير اذا صلى الامام اما من ادرى  
ثابته في رتبة او ثابته في مجلس عليهما مطاوعة الامام ثابته في ان  
المسبوق يفوز بالتكبير ولا اشكال وان كان لم يحصل شيعا  
**وتسمى المسبوق فيلى الامام معه ويعمل رتبة بعد الصلاة**  
**ادرك اذا السجود او لا فير** من لم يحصل رتبة لا يصح  
تلك في هذا في التمييز على سجود المسبوق للسجود فانه ان من ادرى رتبة  
فاته في رتبة على الامام سجود السجود فان كان فيلها سجود معه  
وهذا هو المشهور بان ان حق فضا فاته وسجد قبل سلامه وبع  
صحة صلاته فولا في ثابته ان ما ادرى ان صلاة او اولها وان يعمل  
بلا يصح مع الامام بل بغير سلام ولا في في ذلك كله بين ان يرك  
هذه المسبوق السجود لم يركه بحيث كان سجود الامام قبل دخول  
هذه المسبوق معه واما ان ادرك المسبوق اقل من رتبة فلا يصح  
عليه اصلا ولا يسجد لغيره مع الامام على المشهور بان يسجد معه  
بطلت ولا يصحون يتبعه لوجوب متابعتة عليه بدخوله معه  
ولا يصح ايضا قبل سلامه سجودا يسجد لغيره معه فان يسجد معه  
بطلت صلاته ولا يصح بغير سلامه من صلاة ان في التكبير بغيره فانه  
في رتبة حسنة وبطلت

**ويطلق فيفسد بطل على امام غيب في ع**  
**منه كذا في اوبه غلب** ان ياد في الزوج مستطو ب  
**تقيد في ع** في غيب **فان ابوا ان يروا او قل موا**  
اخير ان الصلاة تبطل على المقتل وهو الامام مع بما فيل على امامه بمعنى  
انه في بطلت صلاة الامام نسي في الصلاة لانه لم يصح في بطلت ايضا



عاجية لصلواته على  
عليه السلام

الاصلاح

دالاسلام وليق الصلاة ثم شرع في بيان انفاعلة الثلاثة وطلب  
 الزكاة ففصل **كتاب الزكاة** **فصل**  
 الزكاة لغة الغصو او الزيادة وسميت صرفة الصدقات لغو بالي كنه  
 في المال الذي اخذت منه وادلة وجوبها من الكتاب والسنة فتبين  
 فيها مجز وجوبها في كل وقت ومكان في وجوبها وامتنع من اخذها  
 اخذت منه في حالها وان بقى او ادخل على امتناع من اعطائها ولا يجزى على  
 المشهور **فصل** في شروط وجوبها وطلبها دالاسلام وان يتقوا الغصا  
 وصحت الطل احترازا من الغصب وتعلم الخولي في غير الجسوسا ويجزى  
 الساجي في الماشية والسلافة من الذئبة النقي ونشر وطاخر  
 وهي النية واجبا لغو وجوبها ودفعها الي الاصاح الغاء لاول الغنا  
 الثمانية عشر عرف والاخر اجماع من غير ما وجبت فيه  
**فصل** **في طرق الزكاة في خمس عين وجب وثمان ونوع**  
 اخص ان الزكاة في خمس اية في خمس وانواع فيما يذكر وهو ثلاثة  
 انواع الحبوب والذهب والفضة والنفق وهو الحبوب والنفق والماشية  
 وهي النعم من الابل والبعير والغنم وتدخل في النعم في زكاة  
 العين وتكون زكاة العرو في ثمان ماله كما مدين او ممتلكا والعه اعلى  
 وعين وما عطف عليه **فصل**  
**في العين والانفال خفف كل عام في ثلثيها بالام لا يبرأ**  
**والتم والي ييب بالطيب** **فصل** **في الزكاة من ثمة والحيات**  
 في هذا في البيت اخر شروط وجوب الزكاة وهي مرور احوال في العين  
 والانفال او ما يشي من ثمة وهو الطيب في الثقل والام لا يبرأ في اخر شروط  
 اجزائها هو اخذها من عين ما وجبت فيه الا ما استثنى من ذلك واحد  
 واخص الزكاة في العين والانفال خفف اية وجبت في كل عام يكمل وينقص  
 بمقتضى مرور احوال في كل وجوبها في ثمة وان زكاة الحبوب لا يشي ط  
 في وجوبها مرور احوال بل يجب في الحبوب بالام لا في الثمة والي ييب



















افاء عشر خمسة عشر ايضا عشرة اشترى مثلاً واشترى بها سلعة قبلها  
 بعد عشرى في عشرى في عشرى فيها ايضا والى ذلك اشترى بقوله وحول  
 ولا راجح في الاصول في قوله لا راجح للمساكين مع المساكين القنا  
 بغيره مما اشتمل عليه البقيت هي ان حول اصل الاصل في حصول  
 اولادها حول امها قن وغلها في حماة الامهات ذهابا واولا والاول عشر  
 ثلثون من ربح بلما في الحول ثلثون في حق صارت اخرى وعشرى في ومان  
 فيجب فيها مثاقان **والثاني** عشر ثلثون في ثلثون في الحول  
 حق صارت ان يبيع فيجب فيها اثني عشر وحيث شاء ثلثون واذ لا اشترى  
 بقوله ونزل على الاصول بلغة نزل معقود على الارباح من حول الحول  
**المسألة الثانية** ما يطرق على العاشية اي ما يزداد عليها يبيع في عشرى  
 ولادة لتفترق الطلاق فيها اما يبيتر او حقة او ارث فان طرأ عليها في ثلثي منها  
 لثونها اقل من النصاب بها فما تجب بيمينها ان كاه فيجبها ويمينها ان عشر  
 منقلا لا في بشروط ضرور القول على مجموعها بيمينها ان يستقبل **ح**  
 بالجميع ما كان عشر وما طرأ في حيف ثلث النصاب وجميع من قوله لا عن  
 ما لم يكن انما يبيع منها بمائة في كل ما لم يكن لكونه نصابا فان لم يكن في لاشترى  
 ضرور القول بل يبيع ما طرأ على النصاب الذي في عشر ونفي في الجميع حول الاول  
 يبيع في عشر ثلثون من العتق اخرى عشر ثلثون في عشرى في عشرى او  
 وحيث لم او ورثها فان يستقبل حولها فيصير من حيف ثلث النصاب ولو كان  
 عشر صابته بلما في الحول اشترى مثلاً اخرى وعشرى في فيجب عليه ثلثان  
**و** **ولا يبيتر في وقف من العتق** **ك** **رواها دون النصاب وليبيع**  
**و** **وعلى الفدية مع الفضي** **ا** **اذ هي في المعققات مما يبيد خ**  
 اخرى ان كاه في الفدية الوفاء بعهة الوفاء وهو ما بين في الضيف  
 من زكاة الابل والبعير والغنم في ثلث عشر سبعة او سبع او ثمان او تسع  
 من الابل فعليه عشرة غنم او خمس ولا زكاة عليه في ان ايد على خمس وتزال  
 اخرى في عشر في اربع عشر لارزكاة في ان ايد على الفضة وتزال في العتق

ولا

ولا زكاة في ان ايد على اربعين الى مائة وعشرين والوفاء في ثلثة الفضة  
 قال اما اربعين والثلث يبيتر في ان ايد على النصاب وان فل وان في ايضا انما  
 دون النصاب من جميع ما بين في من غير ان في ثلث او ما شقة لارزكاة  
 فيه ايضا وعلى عمومها في كل ما بين في بقوله وليبيع اي هذه الفضة على ما  
 ما نفى عن النصاب ولا يخص منوع دون نوع وان لا زكاة في الفضة  
 والبعير والخنزير والجل الى ثلثة انما في في الجموع والتمسار المقفلة المدة  
 في العتق غلها وهذا ليعتق ثلثها ولا زكاة في ثلثها ويمينها في ثلث  
 من في المقفلة ان يبيع في كل ايد معايد في منه ان في العتق في زكاة الفضة  
 ويمينها وشروطها وما توجه في الفضة ويمينها في ثلثها مما يتعلق بـ  
**وقيل انما يبيد من العتق** **ك** **اذ هي في وقف من العتق**  
**والطلاق للمعروف في العتق** **و** **بقى النواويس اعطيا**  
**والعقبة للشعبي للمطيق بطلان** **ك** **اذ في العتق واليمين والطلاق**  
 اخبر ان لا يبيتر في ثلث النصاب ان يكون من صنف واحد بل لا في يبيتر  
 من صنف واحد او من صنفين او اكثر فيجب زكاة العتق لا في يبيتر  
 ثلث النصاب كله ذهابا او كله بقية ويمين ثلثه ملقبها منقلا لا كـ  
 بالجزء لا بالقيمة ولا بالعتق في ثلثي او ثلثي عشر وثلثها وهاذا في  
 معنى التكميل بالجزء والى ذلك اشترى بالعتق الاول وثلثه زكاة  
 العاشية لا في يبيتر كون نصاب الفضة كله فلان او كله معز او ملقب  
 منقلا ثلثي في من كل او نصاب الفضة ثلثه بقا او كله جواميس او ملقب  
 منقلا او نصاب الابل كله ابل او عرابا او كله بخمسة او ملقب منقلا او  
 في الاشترى بالعتق ثلثي وقله اعطيا بجمعول من اجله في في العتق  
 يبيتر ووقفها في لاجل الاصلها الذي يبيتها وهي ثلثها معنوعين  
 خمس واحد في زكاة الخيل لا في يبيتر النصاب كله فمما او شعير او مطلقا  
 ويمين ثلثه ملقبها من ثلثي منها او ثلثه واني في ثلثه اشترى بقوله  
 والحق للشعبي للسلف بقرار الفضة منقلا وجملة بقرار ايد يبيع في

وما بينه في اربعة او مائة  
 وخمسين درهما وخمسة  
 مائتين او خمسة عشر درهما  
 وخمسين درهما

كون







ولا تعطى له ان يستلزم في معصية من شرب خمر وغشوة والمستحور حوازمه وفي  
في نواحيه الصنف **الصلح** المولقة فلو لم يمسحوا المستحور ان لم يمسحوا  
يؤلفون بالاعطال له خلوة في الاسلام وفي **مسلمون** حرثوا عهده  
بالاسلام فيعطون فيتمتع بها بالاسلام من فلو لم يمسحوا وحكمهم باق الى الان لم  
نفسه الصنف **النظام** المسامحة والرجوع المحتاج الى التمسك وهو المسمى  
في الامة بان (السبل) فيرجع اليه منها فلو لم يمسحوا فيستعين به الى ان الوصول  
يلزم او على استلزامه سعي ان كان غيبا بغيره ولا بد من هذا اذا بلغ بغيره  
وان وجر من يسلمه فيه اعطاه له فلو لم يمسحوا واعطاه على ان يقف سعيه في مع  
معصية ولا يمسحوا في ان كان ضروريا منجز ولا يعمل منها امره ولا يمسحوا  
يعطى منها السعي

**فصل في كراهة البيع بصلح وتباعد** **عند مسلم ومروني** **زفد طلبه**  
**في مسامحة رجل عيش اليوم** **لنفرد في المسامحة في اليوم**  
تغضبه المين في كراهة البيع واخبر ان فله صاع وخوارق اصداد  
بمسحوا على الله عليه وان حتمتها الوجوب لا الشبهة وانها انما يجب على  
المسلم اذا اقر على اذائها وان عي عنها سفيقت عنه وهي من تعليل الوجوب  
على خصوص وصف الاسلام انها لا يجب على قائم وان كان في المسلم بين قوله حيا  
او عيلا ان كراهة الواتئ تبيس او مغيث او هو من الله وتجب على المسلم عن نفسه  
ومن تلزمه بغيره من زوجة او ابوين او اولاد او رفيق او اعداء المسلمين  
ومان الاثر بان شيعت كما مثل وامان التي بغيره ربيبا وغيره فلا يلزم منه  
ان يخرج عنه زكاة البقر ومن تلزمه بغيره غير من نفسه ان يخرج هو عن ذلك  
الغني وان خرج عنه المفق عليه تزوجة غنيته لها ابوان فيفسد ان يخرج  
حيث عي ابوين ويخرج زوجها عنها ان كان حيا وابوين مسلمين وذو اليد اخل  
كله خفا فلو انما في عن مسلم ومن برزفه طلبه عن مسلم اي يجب على المسلم عن نفسه  
وعن من طلبه المسلم برزفه في ان كان مسلما ابنا وانما في من اجل عيش  
القوم الذين وجبت عليهم من نفسه او شيعته او سلف او غيره الى ولا يفسد

تبيس

لعيش المخرج بل لجل عيش الناس قسم فيه على حكمة وجوبه وانما باعنا  
الي اسلام اليوم يعني يوم البقر وفي الكلام حيزي تغريم بها على السؤال  
وقوله ان حكمة وجوبه لنفسي اخل بها عن السؤال في الاسلام اليوم وفي  
وتبيس فيه زيادة عن (البيع) المعلوم اشتري طمعة اخل الى ان يكون  
حر مسلما كما بقت عليه بقوله لنفسي امسلما فلا تفرج لغني ولا غني  
ولا لظلم وقوله عن مسلم يتعلل بغيره وعن بمعنى على ومن طلبه برزفه  
عقبه على مقدار ما يجب على المسلم عن نفسه وعن من طلبه المسلم برزفه اية  
بغيره ومن مسلم يمان لم يطلب المسلم برزفه والباية بحال للتبعيض بمعنى  
من **ولمسحوا** عن (الفاخرة) الفاتحة من فواتح الاسلام وهي (الزكاة)  
**فمسحوا** في الكلام على الفاتحة الى اية وتبي (الصبي) **فمسحوا**

**الصور** في اللغة مطلق الاسلام وفي (الشريعة) اسلامه مخصوص وهو الاسلام  
عن مشقوتي البقر والبرج يوما ما ما بغيره (التباعد) انما (التي) على حكمة  
مشق وعيفة وبعث ما ورد في قوله وللصور شروط وموانع  
ومستحباتا ومباعدة فيما واكلام عليها عند تغني عن التماثل لها ان شأنا  
انما تعاني **صيام شقي ومطلوب وجبا** **وجبا** **شعيرة صوماء**  
**تسبح حجة وادى في الخامس** **في الفري وادى في العاشر**  
اخبر ان صيام شقي ومفان واجبا وانما يستحب صيام شقي بوجبا وشعيرة ان  
كما يستحب صوم (التسبح) دلاو من في الجنة وتباعد من استحبها يوم الاخير  
منها وهو يوم عرفة كما يستحب صيام الحج اي كلفه وتباعد من استحبها صيام  
العاشر منه وهو يوم عاشوراء اما وجوبه مشق ومفان فمعلوم من  
الدين ضروري فمن محرم وهو قائم ومن اتي بوجوبه وامتنع من صومه  
واخرج بانه يودي ان امكن عليه لان جبا مستحبها ولا يودي على المشهور  
ويقتل به كبر المقتض من صومه وتجب عليه عند انما يلزم تباعد من يعني  
التي تبيس كما تجب على العلاء واما استحبها صوم ما في بغيره فمورد











تفويده في الوفاء

ونية الله لما اقتضاه، كما ان نية ما نفعه

أخبر أن كل ما اقتضاه من الصيام في رمضان بالنسبة للمعاشي والصحي وشمي  
تجارة الفقار وتجار تفرق في رمضان ونحوها يكتفي فيه بنية واحدة  
أوله وأخره في أوله بجميعه إلا أن يفي وجوبه التتابع ما في من رمضان أو  
سبع أو حيف فلا يرد من جرد حيا لما يفي وفي المسألة تفصيل وخطاب في  
الكيس وفيه من ذلك ما لا يفي بتتابعه من الصيام فمن كان يسد الصوم  
أو من فطر صيام أيام لم ينو تتابعها فلا يرد من تجزئته النية كل ليلة  
وهو كذا

في تفصيل العمل في فقه، حررنا في حيزي سحر نفعه

أشار بالنية التي فوته في السنة من السنة تفصيل العمل وتأخير السحر  
والسحر بالنسبة اسم للتعلم أما باللفظ فاسم لما يتسمى به وانما يجب تفصيل  
العمل وتأخير السحر إذا تحقق الغروب وغروب طلوع العمل أما التفصيل  
والفقيه الموفيق في الشك فيها فلا بد أن من شك في العمل أو في المقام  
لأنه من أجل وجهه في التفصيل في العمل في الكيس وجعله رتبة صفة  
لعمل وجعله المشتق للعمل ومفعوله المارز للعمل وجعله تبعه صفة  
سحر وفاعله المفعول ومفعوله للسحر أي يستحب في موصوفه يكون  
رفع هو الصوم وتأخير سحر موصوفه يكون تبعه للصوم

من أوجب العمل في قضاء والنية، كقراءة في رمضان أو غيره

لا عمل أو نسيان أو للمعصية، ولو بغير أو لغير وجه ما يفي

بلا تأويل في يوم ويوم، لضم أو سبع فصي أو صلات

فونه من أوجب العمل أن من أوجب في العمل في الصوم فإنة يجب عليه  
مضاه وشمل العمل في رمضان ولا اشكال في وجوبه القضاء على من أوجب فيه  
على وجه كان فيه، سيما إذا علمنا في التقديري كان يعقده غروب الشمس  
أو على طلوع العمل أو بغيره في الحساب أو (المشقة) أو (أجر) أو (العلم)

علا

علا وسواء كان العمل واجبا كالحج الذي فاته على نفسه الهلاك أو  
مباحا كالبيع في السبع أو من روى كالحج هو يظن من نفسه إذا أوجب  
حلفت له فوته أو حيا أو لا اشكال أو عليه كصفا طعنا في خلاف ما هو وسواء  
كان طابعا أو مكرها كان فيه، فجاء أو باخر أو المني أو يفي مع النية  
ورفضها نارا أو باخر أو شمس، فإن كان بغيره فلا يفي في صوم أو صوم الفطر  
للحلق أو للمعدة من منفر وأصح أو ضيق ويجب القضاء في الوجوب  
تلكها وشمل العمل في غير رمضان أيضا فالصوم المنزور في أن كان حيا  
المنزوي مضطرا إلى ما يعجز له زمان كان ينزل صوم يوم واحد يوما طارئا  
لنزل فإ يفي فيه وعليه مضاه أيضا على وجه كان فيه، كما تقدم  
في رمضان وإن كان معيذ أن كان كماله على صوم يوم كذا فإ يفي  
في ذلك اليوم وإن كان فيه، لم يذا وحيفه فلا قضاء عليه وفي التفصيل  
فولان ويقضي في غير ذلك السبع وغيره، وإذا كان لا يفي  
على قولنا لم من أوجب العمل في قضاء، لا النذر المضيء في ما إذا أوجب فيه  
لم يذا وحيفه ونزل النسيان على ما تشتمل، أي الحاجب والتمتع خليف فلا  
قضاء في هذه الحالات والقضاء في غير ما كان (العمل) في الصوم الواجب  
من رمضان وغيره، فونه ويشد تجارة مضاه أنه يزداد على وجوب القضاء  
على من أوجب في الصوم الواجب وجوب التجارة أيضا وبإية تقسيها  
البييقين بعد هذه لأن وجوب التجارة إنما هو على من تعمير وفحص  
رمضان دون غيره، من الصوم الواجب أنى أهل أو مشى به يفي مع فوته  
فقطار أخير مضطرا إلى أنه أو عذر لأن أي مضيء في شاع أو مغل ما ته ولو بافقه  
وهو العمل أو علم من فض العمل ما يفي عليه الصوم وهو النية حال كون  
عذر، كما يفي عن التاويل الذي يفي يفي يذوعن الجحد ولعله أي في المشقة  
ببسة واحدة لأنه مضاه في التقديري لصلما اضيف إليه شى به فيهم من  
فونه في رمضان أنه لا تجارة على من أوجب في غير رمضان كان فيه، عمدا  
أو نسيانا ولو في قضاء رمضان ومن فوته أن عذر أن من أوجب في رمضان



ناسيا فلا تعارة عليه ومن قوله ثم ان من تعريه رمضان اذ كان فيه من افعه  
 واداه مغللا فلا تعارة عليه ومن قوله للمبني ان من خرج منه الصبي في رمضان  
 من غير تعريب في ارجاء فلا تعارة عليه ولا قضاء ومن قوله بل تناول في يبي  
 ان من اوجى فتاويل في يبي لا تعارة عليه وانما التعارة على من اوجى بلا تاويل  
 افعلا او تاويل بعيد وهو ترك الالف في الجمع والتاويل الذي يبي تعف افعه ناسيا  
 او طهرت من الحية قبل الجمع ولم تقتصر الا بعد طلوع الفجر او من شج في  
 الفجر او فقه ليلا او ساء دون مسافة الفص او زهلا شوال نهارا فخلق  
 ان كل واحد منهم ان العمل مباح له يا فقه فلا تعارة على من اوجى من غير  
 تعقن ان العمل لم تغفل شهادته يا فقه ومن اوجى حتى تاتيته او خيف عاده  
 ان تاتعاه في مثل ذلك اليوم وسواء اتي ذلك اليوم اولم تاتي او افعه لسماعه  
 جري في اوجى الحاج والجمع او تكون الغفلة بالصباح له فتاويله تالفة  
 وفي التعارة على كل واحد منهم مع الغفلة ومن قوله فانه يكون مختارا  
 غير مضى لاول او شج لا تعارة عليه ومن قوله وعلى الفقه ان اياها لا تعارة  
 عليه تعقن ان حريته عجز بالاسلام ويحق ان الفقه ايضا يصلح لاول وان شج  
 دون الجمع في اوجى فلا تعارة عليه وانما عليه الغفلة بفعه وهو ترك الالف في الجمع  
 ان في فروع هذه المسألة وما يتعلق بها في الكسبي قوله ويباح لضرا او سعي  
 فصي ايه مباح اخبر ان الفقه يباح ويجوز في اوجى اوجى اما لضربا فبسبب  
 الصباح او كونه مظنة الضر وان لم يصل الضر وهو ان سعي الذي تقص فيه  
 الصلاة وهو السعي القوي لا المباح اما اياها حجة الفقه لضربا فبما  
 ضره او زيادته او عجزه عن الفقه او غايته الشبهة لضربه بالمرء وان كان لو  
 تكلف فاعليه فيعطى ودينه ليس اياها لوجاه القالب او الالف في التثنية  
 الشديدا ان ضاه فان الصوم يوجى عليه حينئذ وفي عليه الفقه واما  
 اياها حجة الفقه للسعي فبالمرء في المرونة قال من ساء في سعي مباح تقصم  
 فيه الصلاة فان شج اوجى وان شج ضاه والصوم احب لغيره فافهم المختص  
 وان من طرفة ونوى الا لا ينجح فيها اليوم ولا يصير فليد طهر حتى يتعري

افادة

افادة اربعة ايام فيلزمه تعاريلهم ذلك ان تعاريلهم انتمى وحيوان الفقه في السعي  
 ثلاثة شروط احدها تكون السعي مما تقص فيه الصلاة لابل حقه وطوله  
 وكذا مسافة مفعولة في وقت واحد ولا يجوز الفقه في غيبه الا للضرورة  
 بان اوجى في الغفلة كما تقص في الفتاويل التي يبي **الفقه** في ان شج في السعي  
 قبل الجمع وان طلع الفقه قبل ان شج في غيبه فلا يعفى قبل الشروع ولا بعد  
 في ذلك اليوم ان شج في بعد الفقه الا للضرورة بان اوجى قبل خروجه تعقن ان  
 اوجى بعد خروجه بالغفلة قال في المرونة بان شج في غيبه قبل الفقه فله ان  
 يعفى **الفقه** ان لا يبيعت على الصيام في سعيه بان يبيته في اوجى  
 لغيبه عن الغفلة والتعاقب  
**وعنه في الفقه في سعيه** **في وليفت لاه الفقه**  
 لما ذكر حكم من اوجى في الصوم الواجب ناسيا او متعملا او مجبورا الغفلة  
 مطلقا وزيادة التعارة في العمل بشروطها كما تقص في حجة من اوجى  
 في الصوم غيبا الواجب ناسيا او متعملا باحتمال ان تقص الفقه في الغفلة من  
 الصوم دون من يلحق الصباح في وجوهه فله ان يوجى ولو غيبه عليه او عجز  
 له انسان بالمرء او بالطلاق فلا يعفى ويجفته وهو ترك الالف استثنوا من ذلك  
 دالاه والاه اذ اعلم ما عليه فانه يعفى وان لم يلبا اذ امانه لا ضيقها شبهة  
 عليه لاداعة صومه وقوه فان اوجى ترك الالف شج هذه اوجى الا فرام على ذلك  
 ابتدل واما بعد الوقوع والضربا فانه يعفى وجوباً وانى ذلك ان شج بقوله  
 وليفت وهم من قوله وعمل ومن قوله دون في ان الفقه في التطوع اذا كان  
 ناسيا او عمل لضربا في جميع وجوهه ولا قضاء عليه في هاتين الصورتين  
 كما يبي عليه بقوله لاه الفقه ايه لا يفيض في غيبه ما في وهو نسيان والجهل  
 للضرورة واما ان اوجى لغيبه اوجى اوجى مباح ولا بد من الغفلة  
 ان في غيبه الصلاة على من اوجى في التضرع او غيبه ناسيا او عاصيا هل يجوز له  
 افعه ناسيا ايه لا يبي ذلك تفصيلا **الفقه**  
**في سعيه** **في سعيه** **في سعيه** **في سعيه** **في سعيه** **في سعيه** **في سعيه** **في سعيه** **في سعيه** **في سعيه**



أمور وجبت عليهم الكفارة بوجوب مغالوجوه المذكورة فبما ان يكتفى بأحد  
 ثلاثة أشياء أما بوجوب شتمه في حق الواليين من غير تعيين وأما بوجوب مملو في حله  
 وأنه يذهب بالأصل وأما بوجوب شتمه في حق الواليين من غير تعيين وأما بوجوب مملو في حله  
 صل الله عليه وسلم من غلبه عيش أهل ذلالة الوضع وهو بظرف الوجوب  
 فله من أن تأخذ المصلي غير أبيه الثلاثة ولا وجه لها فعل أي، ولا يفي  
 في التخييس في الأوجه الثلاثة يفي الغني والغني ولا يفي من أوجه الجمع أو  
 غني، ولا يفي وقت الشك وعيشها وجمع من ثلاثة أنه لو لم في الصيام لم  
 يفي، وهو من الأوجه ويقتضيه من أوله أن لا يفي في هذه الثلاثة مما لا يقطع  
 به في التخييس وأنه لو اعتنى جميعها في بعض الأوجه أو رفعه تأمل  
 غني مسلمة في جنس، وهو من الأوجه ويقتضيه في الأوجه الثلاثة من العيوب  
 في الفهارس التي التخييس وأنه لو أطلعها في جنس من التخييس مع التخييس مسلمة  
 في جنس، حتى يترك العيش، لأن كل واحد واحد وأطلع يستخرج من التخييس  
 مثلاً بل لا يفي، حتى يفي في العيش، أي في كل واحد واحد وهذا يفي في أي  
 على الصوم من التخييس وأن في كل واحد واحد على العيش، أو العيش من  
 شتمين المقلع وعشق مثلاً على التخييس من أي، أمه أو زوجته على  
 الولي في رمضان وما يليه به عفاً وعلى بعض أهل الاعتقاد والاختلاف  
 في تعيين ليلة القدر وخود الله **تسليمه**، **الحج**  
 تفيض منها لبيان القاعدة الخامسة من فوائد الإسلام وتبقى الحج لا أي منها  
 الله من بطله وهو في اللغة القصد وفيه بغير التكرار لأن الحاج  
 يقبض وحده للبيت وفي التخييس العبادات الصلوة ولم يشرطه وفي أي  
 تلي أن تنه الله تعالى وفروقه في بطله أحاديث التخييس في التخييس  
 ، **الحج** وفيه في التخييس ، **أركان** أن في حق **الحج** ،  
 ، **الحج** ، **السيعة** و**فوائده** ، **ليلة** **الاعظم** **والطواف** **أربعه** ،  
 أخبر أن الحج بوضع الإنسان من، وأحد في عمر، وأن الحج أن كان في أي

أن في كفا تلما أو زما وأحرز منها لم تجب دالة الشروطة أي بالدفع وهو العدم إذ  
 لا تجب، أما الواجب فغير الارتكان حسيما يانة أي شتاء. الله تعالى وأما  
 تلك الارتكان فهي أي بعة ولا حرام والتسعي أو بين الصبح والمروءة والسو  
 فوي بعة ليلة غير الأضي والنفواي الذي ينفى فيه ويغيب بعدوه وهو  
 ملوأي الأياض د لا حرام أو البيت الثاني يعني أي نفس الأفضىة المنقولة  
 إليه وحرفي نفسة أوصل للنفس لما بعده بناء على الاعتناء بالعداء  
 وقد ذكر نفسي ما في قول الأيمان جرح بالاله والكتبة والذلة وبهم  
 من قوله ليلة الأضي أن النفوأي إلى كيني هو باليل وهو كماله وبأية  
 للمعالي انتصرح بذلك فونه هنيئة بعد عزوبها تغيب وأما النفوأي  
 فعلى جواب غيبي ركن وتجيبي بالدفع كما يلية وهم أيضا ما فونه أن ملوأي  
 الفروع وملوأي الوداع ليس بركنين وهو كماله كأي طوأي الفروع واجب  
 تجب بالدفع تمامي وملوأي الوداع مستحب لأني على ما في كفا وأعلى  
 أن في بعة الحج تأيئة بالكتاب والستة والأجماع يعني محمل وجوبها هو  
 تمامي من كفا وموافي بوجوبها وركن بالدفع حسيمة ولا يتعي فانه لتوفيا  
 وجوبه على الاستطاعة وذلك مما قل تجب وي كونه وجوبه على الفور  
 أو على التناهي إلا أن تجازي البعوث فيكون حينئذ واجب على الفور فلو كان  
**والج** شروطة وجوبا وشروط صحة فشروط وجوبه أي بعة والعقل والبلوغ  
 والاستقامة فلا تجب على غير ولا على مجنون ولا على عبي ولا على غيبي  
 مستحب ركن يوجب من الحج ولا يقع بطلا ولا يسفه به (أي فاعلا ولو ضوا  
 الأعيى المستحب وأنه يقع منه في ما إذا أنواء أو لم ينو في ضا ولا بطلا ولو  
 بلغ الأعيى أو عتوا العمل بعد أي متهما في فعلها في ضا وشروط صحة الصلاة  
 فيها فلا يوجب من تمامي وأن وجبا عليه على المشهور ويستثنى ط في وقوعه في ضا  
 أنه لا ينيل بطلا فلو نوى الأياح فبأية الغفل بفأية تركه له ذلك ولم  
 ينجى عن (أي فاعلا) الاستطاعة هي إمكان الوصول إلى مكة بلا مشقة عظيمة  
 مع القدرة على أداء الصلاة في أوقاتها المشروعة ولا يفتك بعد آخر، ولا



١٠. وَاَتَوَّجِبَاتٍ عَنِ الْمَارِ تَانِ جَوْجٍ ، فَوَجِبَتْ مَصَالِحُهَا وَافِاقُهَا فَوَجِبَ ، ١٠  
 ١١. وَوَصَلَهُ بِالْعَبْدِ عَنِ قَبْلِهَا ، وَرَفَعْنَا الشَّوَاهِدَ فَنَحْمَدُهَا ، ١١  
 ١٢. نَزَوْنِي بِأَمْرٍ رَجَوْنِي ، صَبِيحَ لَيْلَةٍ ثَلَاثَ بَعْدَ ، ١٢  
 ١٣. أَمْرٍ أَمْرٍ عَيْنًا فَمَزَوْنِي بِالْحَلِيقَةِ ، أَلَيْسَ لِلشَّيْءِ وَصْفُ الْجَمْعِ ، ١٣  
 ١٤. فَمَزَوْنِي بِالْحَلِيقَةِ عَنِ الْعَرَفِ ، يَلْعَنُ الْبَصْرَ الْفَوَاقِ ، ١٤  
 ١٥. فَمَزَوْنِي بِالْحَلِيقَةِ تَلْمِيحًا ، وَالْحَلِيقَ مَعْرُوفًا بِالْمَارِ تَوَقُّعًا ، ١٥

[illegible]

الامعالي التي يطلبها  
من كرمها مع العجب كالصبر  
والسخاخ وغو لها وانما  
على راسه

[illegible]











وارمل ثلاثا الى. ان. والامر فوق مشي ودون ابي ولا من المساة مطلقا  
 ولا الرجل عني طواي الفروع في اذ ارجع من الطواي على ركنين خلف  
 مقله ارجع عليه السلام بالخارج ووالا خلاه ايضا بحلف يعلق باوقعا  
 وركنين معقولة ويستحب الدعاء بعد الطواي بالمشي وحوما بين اليابا  
 والرجل لا يسوء واذ الجني في قبل الجني لا يسوء على ذلك بقية بقوله والنجس  
 لا يسوء بعد استلم وليس ذلك التقييل من تمام الطواي بل هو اول استن  
 السعي في ج الى الصبا السعي وعلى ذلك بقية بقوله .  
**واخرج الى الصبا وفيه مستقبلا عليه في كبره وعلا**  
**واسع لروية وفيه مثل الصبا** ، **وجب في بطق المسيل اذا اقتضا**  
**اربع وفهات بكل منهما** ، **تقف والاشواط سبعة تقف**  
**وامر بما ثبت بسعي وطواي** ، **وبالصبا ومروء مع لغز اف**  
 امر من ج من الطواي وقبل الجني الاسود ان في ج الى الصبا وان في معطوف  
 على استلم واستحب ان في جميع خروج من باب الصبا واذ اومل الى الصبا  
 ركني عليها ويستحب ان في الصبا ان خلا الموضع فيقف مستقبلا القبلة  
 في يقول الله احيى ثلاثا كما الماء لا الله وحره لا تشي به له له المله وله ان  
 وهو على كل شيء فاعلم لا الله لا الله وحره لا تشي به له له المله وله ان  
 لا احرابي وحره لا تشي به له له المله وله ان لا تشي به له له المله وله ان  
 ونجيب في بطق المسيل والنجيب فوق الى ما باه اياه وزه مشي حتى يبلغ المروة  
 في الا شوط في اذ اومل المروة وفا عليها ويعمل ما تقدم في الصبا في ينزل  
 ويعمل كما وصفت من انزل والرعاء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 واقربا واذ اومل الى الصبا في الا شوط ثافي وما في حق ثل سبعة  
 اشواط بعد ان رجا المروة شوطا والرجوع الى الصبا عن سوطا احيى  
 فيقف اربع وفهات على الصبا واربع على المروة يبرأ بالصبا وفيه بالمروة  
**في الا شوط** استحب في الرعاء في المشي ومن هذا على استحب اربع  
 مواضع ارجعي السعي والطواي وفي الصبا والمروة ومستقبلا حال اعل

وفي الصبي للرجل وربا في يعلق الحجر ويرفع وهو يحبه في طلبة الى في والده  
 والصعود عليها تمام وقوله مثل الصبا في الرقي عليه والوقوف مستقبلا  
 والتشبي والتقييل والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والدعاء والافتح  
 اية انباء للسنة حال اعل غبا واربع وفهات يسكن القاي للوزن معقول  
 تقف بعرة وبذلك يصعد على وخص من الصبا والمروة والاشواط  
 معقول تقف اوباء بسعي وبالصبا فيقف ومع اية اية في بالذنب والتشبي  
 حال اعل ارجع **وتب الصبا في الرقي** ، **من طواي في سعي اقل**  
 اضران من طواي بالبيت في عليه الركن ان يعني ذلك الثبوت وهو اذ ان النجس  
 حنة عن ثوبه وبزونه ولا اشكال في طهارة معاذ الطواي وطم الطرث الاضغ  
 بالوضوء اوباء فيصم لمن يباح له ونجس عليه ايضا سني العورة وان من  
 سعي في الصبا والمروة يستحب له ذلك ولا في عليه في اعل ان واجبات  
 الطواي ثمانية مائة الثلاثة التي هي طاهر طهارة الحرة والثبوت وتسي  
 العروق **السنة** اربع مائة سبعة اشواط في الا شواط الاثنا عشر  
 وعلى التقييل في ينفذ **السنة** اربع مائة اشواط داخل المشي **السنة** اربع  
 كونه حو خارج عن اشاد روان وعن سنة اذ في عن الحرجي في سكون  
**السنة** اربع مائة عن سياره وحله او جله يوحل من حله انما في والنفي  
 الكبيبي عن ج في موق ك في . منها وسن في الطواي ارجع دلاوي النبي  
 والثاني تقبيل الجي الاسود اول الطواي وتسكن الى ك في ايماني اثنا عشر  
 الرعاء مع الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وما في معناه تقف اربع  
 الى ما للجل جال دون الصبا في طواي الفروع وحله في كلاء انما في ايضا  
 ومشر وط السعي ثلاثة الاولى ثل سبعة اشواط المشي ابرانية بالصبا  
**الثاني** تقف في طواي محي عليه في سنة تقبيل الحرجي ركنين الطواي  
 والرفي على الصبا والمروة والاسراع في الميل في الاخير في فوق الرصد  
 في الاطواي السبعة والرعاء ومستحباته شروط الصلاة من طهارة  
 الحرة والثبوت وتسي العورة ثمانية عليه بقوله من ما بسعي اقل







**أَوْ قِيَمَ وَأُحْلِفَ وَسِ اللَّيْلِ ، وَفِيهِ وَصْلٌ مِثْلُهُ أَلَا تَعْلَمُ ،**

أي أنه أخففت غروب الشمس من يوم عرفة ذبح ذكاه ووجع الناس معه إلى  
 أمه ليلة جنتهم ووفاروا ذكاه ووجع حنظل أمه وبعث بين الناس من  
 وقعا أجملا للزاد يعني الناس فيجعلها التي أمه ليلة ويزكر الله في يومه  
 ويخرج صلاة المني ما التي أن يعبر التي أمه ليلة فاد أو ملقا على المعنى والقسم  
 جمعاً ويقص العشاء المام من من أهل من ليلة فاد أو ملقا على المعنى والقسم  
 وإقامة وليصلها أن فيسمى له مع الأمل والأمر رحله ويبر بالصلوة حين  
 وصوله فاد أو ملقا من جهة الحلة الخفيف قبل الصلاة وأما الحامل فلا ولا يتعشا  
 إلا بعد الصلاة لأن يكون عشا خفيفاً فاد أو ملقا من جهة الحلة الخفيف ويصلها  
 أو التي وإنزول يعني ليلة واجب والمبيت بها التي التي صفة وأن فيقول جعليه  
 الذي كما تقوى ويستحب أيتها هاء الليلة بالعبادة في عيشة أن يطل بها  
 التبع أو وقته فاد أو ملقا وفيه بالمشي إلى مستقبل القبلة والتعشعش  
 يسار يكمن ويدعو للاستسقاء في يلقيه سبع حصيات في العفة وأما  
 بقية الحمار وليلتقطها من أي ضالة يروى في الأسيار التي من وجع ذابته  
 بطن محسن وعوفر زميلة في ويسعى في العاشية في مشيم فاد أو ملقا التي من  
 من أي في العفة على حيشة مغرب أو مشي فاد أو ملقا وما لها سبع  
 حصيات متوالفات يكمن مع كل حصاة ويمسكها قبل التخلل الأول وهو  
 التخلل الأمي ويجعل كل شيء مما في عليه كما يابى الأناثسا والصبر ويزكر  
 الشيب في يجمع التي من فيمن أحبها وياجي حرمه أن أو فيه يعر في وان  
 في يفي به بوجه في بعثة تعوان في خرب من الفد في جلف جميع شع راسه  
 وهو الأوفل وتجي به التقصيص وهو السنة للمسا في يابته مدة يطوف به  
 ملو أو الأوفلة في ثوبتي التي أمه استحباً بال يصل رعين في يسقى يسق  
 الصبا والمروة سبعة أشواط كما تقوى أن في يكن تسقى بعد طوافي القرو  
 فإن ثمان تسقى في تعوى وبها يحصل التخلل الثاني فيحزن ما يفي وهو أنسا  
 وأنصه والقيم ويدخل وقت طوافي ذابته بطولوع الفجر من يوم الذي

ويعني

ويشفي في المان ميني أي يفيها وهو صغير يعلم يكمن في الحمار والعلمين في  
 الجملين العز كورين أو حشبي بها المعنى ليلة أيضاً ويتنازع فيه أحطع وقت  
 ومعه في ليس خلقة أي أرقل وقت العلم وهو أخفلا الصوة بالظلام  
 ومعه من كما تكون على حيشة من ركوب أو مشي كما في ولربها أي  
 عنز ما أو يعب وجعلته تساق من أسعد من في ليلة صفة للأجبار السبعة  
 وأخر صرباً أي يعني ومعه — وصه أن في يفي بوجه فلا يفي يعني بالنية  
 تعامر ومثل ذلك التعق أنشأ به لكي يفي في الفواي وصلاة العطين بعد  
 التي عيسى ذلك معانق فاد أو ملقا في الأوضة وسعى بعد أن في يسق قبل  
 في فاد أو ملقا في يفي بها بقية يوم الذي وثلاثة أيام بعد  
 في من الحمار وعلى ذلك يقولون  
**وأرجع فصل القضي في من وقت آخر زوال غروب أو لا تعشعش**  
**تلا من حصيات سبع حصيات** مثل حصاة وفيه للدعوة  
**طويلا التي أو لميني أجرا** عفة وكل رمي تسوا  
**وأقبل ذلك ثالث الذي وزيد** أو ضمت بال دعا وتم ما قل  
 أو أجاز أن يجمع يوم العيز من مئة التي مني والأفضل أن يعلى بها الفجر أن  
 أمكنة ذلك ويقيم بها بقية يوم العيز وثلاثة أيام بعد في التي  
 والمبيت بها واجب ثلاثاً لئلا لم في تعمله أو لم يمتن للتعجل فإن تركه  
 وأما أو حل ليلة وفيه والدة فاد أو ملقا الشمس من اليوم الثاني وليزها  
 ما شيت متوجها قبل صلاة الظهر ومعه أخرى وعش من حصاة فيستقر بالتي  
 دلاوي وهي التي تلى ما حيز من في ميقا وهو مستقبل القبلة في يدعوا وليكت  
 ويقيم مع كل حصاة في يتقدم أما متجاوز هو مستقبل القبلة في يدعوا وليكت  
 في الدعا فإن أساء سورة البقرة في يابته التي أو مشي في ميقا سبع  
 حصيات أيضاً في يتقدم أما متجاوز أن التعلل ويجعلها عن يمينه ويدعوا  
 فإن أساء سورة البقرة أيضاً في يابته التي العفة في ميقا سبع حصيات  
 ولا يفي عنوها لصيق موقعها فاد أو ملقا الشمس من يوم الثالث من يوم







۲۰

القصص

، ومنع الطيب ودهنه وضره، فمروا القاذور طمع وشغف ،  
، ويقتر: يفعل بعض ما ذكره من أهية أهوا وان عذره .  
الممنوع الثالث مما يمنع دلالة الطيب: التلصق على حقوق مضاهي وحرف  
الصفة و: ومنع دلالة استعمال الطيب الموثق وهو ما له من يتعلق باب  
الجسد والثوب ثم المسك والعنبر والذابور والعود والنورس والزعفران  
والنشايه خليل في حناسته وأما من ذكره كالتورده وإيا سمين ولا يرى  
فيه ويكره، انتهى فالإيضاح ومع استعمال الطيب المضاف باليد  
وبالثوب فإن محال في دون الهيئ جلوسه في حانوت عطار أو بيت تجارة  
سائتة، بلية عليهم مع كراهية تضاف به على الدلالة وفي القول في



باستعماله ونسب ما ان منضم لم يعلق به او يعلق به وازاله من يعا في وجوب  
 البرية فلو كان المشهور الوجوب ولا بدية فيجب تطيب به قبل ايامه وبقيت  
 رايته بعد الاجماع وان كان مكتوب قالوا القيم عليه الى في او اعلاه عليه غيبه  
 وازاله من يعا وان في الخافعي ازاله الله ابتزى قوته ودهما هو المصنوع والايح  
 ما يصنع الاجماع الا في اية استعماله فيكي على الخي في كف المحبة والانس  
 ولو كان اصلح وكذا ما في الجسود وفي البرية بذلك ولو لم يكن فيعطيب  
 او كان استعماله لم ضرورة الا في غيبه وفيه كفي في تشقوف في غيبه  
 فلا برية ويجوز للمجم اتمل الا في غيبه المطيب تاليتا وانسفن وفوقه قوته  
 وضور قبل التيت هاهنا هو المصنوع الخامس مما يصنع الاجماع وعموما يتي به به  
 وينيل الا في والقي به استعج واهل كقتل الفعل وطرحه وازالة التوسخ  
 وفلم لا في وازالة التشرع بقوته وضور عطية على هاهنا وهو على حرف مضاف  
 اي ومنع الاجماع ربح ضرره الصاد في بقتله وطرحه والفا عطية على ضرر  
 وطرح عطية على ومنح في في الفا على للوزن وتغير من مضاف اي وفي طبعه وتشمس  
 عطية على طبع فيغير من مضاف ايضا الى وازالة التشرع بان فعل في من هاهنا الامور  
 المصنوعة بان كان الا اصطلاح فقد تغير ان عليه الخ او ان كان في معاذ كي  
 بعد فعلية البرية وعلى ذلك انهم بقوله ويفتقر البيت وعلى الاصطلاح  
 احتقن بقوله من الجملة لهما بمعنى ان في ~~اشهد~~ ان بقوله وان عذر اني  
 وجوب البرية في تلك الامور لا في فيه يبي ان يفعلها تقرر اولوا وانما  
 يعني في العذر وانما في يعلم مع غيبه في كونه المعذور لا تقع عليه وانما في  
 ليعلم الخ والله تعالى اعلم والبرية الواجبة على من بعد تيت من ذلك  
 في اخر ثلاثة اشياء اما نسخا نشاء فاعلا اي بغيره او بدنة واما المصالح  
 ستة مسلك من كل مسلك من جهة التبي صلي الله عليه وسلم واما اعيان  
 ثلاثة ايام يفعل انما احب غيبا كان او مغيبا فان في المشارف والشمسية  
 الاربعة وجميعها مست فان تعلق او صرفة او نسخا تلتا في في به اني الله  
 تعالى التسمية الخاصة ~~اشهد~~

ومن

**ومنع التسمية واصواتها** ، **والا اباضة يفيق ذلك** ،  
**في المصيدة باية ما قبل منعها** ، **بالجملة الاولى على ما سمعنا** ،  
 في هذه البيتين للمصنوع السادس مما يمنع ذلك اي وكما ان وقت  
 التحليل من هاهنا التيت بحيث تصيب معاجلة لا في على فاعلا  
 فاعني ان الاجماع يمنع التسمية اي في بقوه وهو شامل للبرية والاولى  
 او مغل ما تة او عقل يخرج في ان كان (نوبا) بالاولى سواء كان بفعل او  
 في ~~اشهد~~ لم يتي في تاسيا او منع عمل صلي حيا او طابعا او مفعولا  
 فاهنا الك مصنوع مفصل للبرية والعمية ونزل في الفا وافضل الجماع والانزال  
 بفيلة او حبة او طوي فيصا دون (ايح) او تفيض من التاة على وجهها او  
 اذ كان في فيوه واستنصفا باليد او بداة نغ او في اوج من دابة كالجاء في  
 جميع ما تقرر وان كان في في الجماع من مغل ما تة او بداة (عمية) او العفة للفتاح وهو  
 مصنوع غيبه معسر ولا في عليه العدي ولم يمنع الفاعل على وجوب التقرى  
 في في بقا الخ مصنوع باي وجه كان والا فسادا انما هو مخصوص بالجماع دون  
 غير تفاعلا في من كماله الفاعل وانما يعسر الخ بالجماع ان وقع قبل في  
 التفتة وطواب الا باضة في يوم التي او قبله بان وقع قبل اخرها في يوم  
 التي او قبلها يعمر يوم (نوبا) يعسر وعليه التقرى وفيه التفتة قبل  
 ركني الهواء واذ افضل الخ فيجب التفتة عليه حتى يكمله وفي فضاؤه  
 على العذر في الغايل حموا كان ما افضل تظوعا او واجبا وفي التقرى  
 ويبي في صحة العضا وان فلهما اج او تفصل للبرية بالجماع ايضا او في  
 قبل حال السعي فان تعلق لم يعلق في يعسر واهدي ما اهدي للبيت  
 الخ وبعثنا في الهدى البذل ثم البقي في القم فان عي عن جميع ذلك  
 ولم في ما يشي به الهدى ولا من يسلطه صاع عتية ايام وفي وفقها  
 تفصيل ان في التبي ويشي في الهدى واجبا كان او غير واجبا من  
 الشن والسمامة من العيب ما يشي في في الشنة ويبي في من ان اوفي  
 بعفة والافس بعكة بعد ان في خاين من الخ قوته الا باضة يفيق



هذا منتزاع ثلاثي البنية اشبار التي لا تليان التحليلين ولا معنى والاعنى  
 اى يستعمل في الانتفاع المتكرر في بيها وهو في الانتفاء وهو الانتفاء في  
 طواري الانتفاء وهو الانتفاء في التحليل الاعنى في بيها وهو الانتفاء في  
 الشيب حيث لا معنى على انتفاءه وان تعيب فلا فائدة عليه وانما يكون كواقي  
 ذلك فانت انتزاعا اعنى معنى في التوفيق والافلا يحصل التحليل الا بد  
 بالاعنى بعد طواري الانتفاء في بيها انتفاءه ان خلق والافلا هو مصنوع  
 من الجماع وان جامع اخرى ومنه معنى الانتفاء في الاعنى الاعنى الانتفاء في  
 قبل انتفاءه وان فعل فلا انتفاء عليه واما باقية المتعدي في الاعنى الاعنى  
 قبل الانتفاء وان فعل فلا انتفاء عليه وهو الانتفاء في الاعنى الاعنى الانتفاء في  
 الانتفاء في بيها جمة الانتفاء في الاعنى الاعنى الانتفاء في وقت انتفاءه  
 وهذا هو التحليل في الاعنى الاعنى انتفاءه في بيها ما في انتفاءه البنية  
 وسمى جمة الانتفاء او لى باعتبار الاعنى الاعنى في الاعنى الاعنى الانتفاء في  
 بل ان معنى **وجاز الاستقلال بالى تبع** **لما انما حمل وشغل في**  
 عامة الانتفاء في انتفاء الانتفاء من مساهمة منع تعذيب الاعنى الانتفاء في  
 في قول الناطق وانتفى للوجه في الانتفاء انتفاءه في بيها انتفاءه ان يستقل  
 بالى تبع على راسه مما هو ثابت في بيها وانتفاءه الانتفاء في انتفاءه انتفاءه  
 ثابت في بيها الانتفاء في انتفاءه الانتفاء في الانتفاء في الانتفاء في  
 فعل في وجوب الانتفاء عليه وانتفاءه انتفاءه في انتفاءه انتفاءه انتفاءه  
 قوله **لما انما حمل انتفاءه** الانتفاء في الانتفاء في الانتفاء في الانتفاء في  
 الانتفاء في الانتفاء في الانتفاء في الانتفاء في الانتفاء في الانتفاء في  
 سواء كان العمل في بيها او انتفاءه الانتفاء في الانتفاء في الانتفاء في  
 الانتفاء في بيها ان جواز الاستقلال بالى تبع الانتفاء في الانتفاء في الانتفاء في  
 علم لى كان في بيها او في بيها او انتفاءه الانتفاء في الانتفاء في الانتفاء في  
 والنوطة ان الاعنى وان البنية بعد من وعاء يعنى جميع التكميل البنية  
 والاعنى اخذ عليه عا طيبة

ومنه

.. **وسنة الاعنى وابعثها** .. **في وجوب الانتفاء في بيها** ..  
 .. **وانت سعيك اخلفه وفصله** .. **فصل منها والطوار كشي** ..  
 .. **فما في مئة واربعة** .. **لجانب البنية وزياد في المنة** ..  
 .. **ولان الصغار في اعنى** .. **على الخروج طبع كما علمت** ..  
 اعنى ان الاعنى سنة يعنى مئة مئة في الاعنى وان الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 يكون من التعقيب وان صفة الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 وان صفة الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 ذلك وان البنية والاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 حالي سواء سواء في الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 من انتفاءه في الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 بقوله وانت سعيك اخلفه وفصله في الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 لان الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 يستعمل البنية ان يعنى الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 التعقيب عليه بعد جمة منها وان اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 الاعنى الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 والاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 والاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 الجماعة وهو الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 في كل مكان وزمان في بيها هذا الاعنى او كذا وان اعنى اعنى اعنى اعنى  
 يستعمله ان يطوي طواري الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 ذلك بقول بتغيير الاعنى وجعل البنية في الاعنى اعنى اعنى اعنى اعنى اعنى  
 .. **وسم اعنى المصطفى** .. **بأنه** .. **وبنية فيما اعنى** ..  
 .. **سعيك عليه** .. **وذلك للمعنى** .. **في** .. **ثم التوفيق** ..  
 .. **واعلم بان هذا المقال** .. **يستعمل فيه النوع** .. **فلا تضل في كتاب** ..  
 .. **وسم اعنى** .. **وختل حسنة** .. **وعمل الاوبة** .. **اذ نلت الفناء** ..  
 .. **وادخل في** .. **واحب هدية السرور** .. **الى الافار** .. **ومر بيلو** ..



لما اراد الفلاح ان يخرج من مكة استخفى له الخوج موثقا بالضم والتثنية والنسب  
 وكلية ودارته صلى الله عليه وسلم وزيارة مسجد لا يتعلق بداره لانه  
 يشترط معه عيسى وان ربا ربه صلى الله عليه وسلم سعة محقق عليها  
 وفي صيغة ص غوبا فيها عندها ولا فان فيها لكل مطلب بضم الفاء وفيه  
 الجيم ميني للفاتحة جوابا عن ولي تسمى ان ايس من الصلاة على النبي  
 صلى الله عليه وسلم في كل يوم ويزيد على كل سعي ويستحب له ان ينزل خارج  
 المربعة فينطق ويترك ويلبس احسن ثيابه ويتطهرا ويحذر التوبة  
 في لم ينزل على جليله فاذا وصل المسجد وليتقبل بالركوع ان كان في وقت جود  
 فيه الركوع والا فليصل بالركعة التي فيها ولا يلصق به ويستقبله وهو في الصلاة  
 متصفا بصفة الرزاق المستغنى ويشترط نفسه انه وافق بين يديه صلى الله عليه  
 وسلم فيمضي بالسلام عليه صلى الله عليه وسلم فان ما لا يقول لسلام عليك  
 اية النبي ورحمة الله وبركاته في يقول على الله عليك وعلى اهل بيته ورضي  
 وعلى الصلوات اجمعين كما صلى على ابي ابيهم وعلى اهل ابيهم وبارك عليك  
 وعلى ارواحك وذريتك واهلك كما بارك على ابي ابيهم وان ابي ابيهم  
 العاصي انما لم يجر مجيد فممن بلغنا الى السلة واديق الامانة وعجلت  
 ربك وجا هرق في سبيله ونصحت لغيره صبرا محققا حتى اتانا اليه فيقول  
 صلى الله عليه وسلم افضل الصلاة والتسليم واظمنا واظمنا واظمنا  
 فخرنا وعقولنا صلى الله عليه وسلم يا اباي الصديق ورحمة الله وبركاته فيقول رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وثانيه في الغار حزن الله عن الله رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في تنجني فوالله فيقول فخرنا وعقولنا صلى الله عليه وسلم يا اباي  
 جعفر الباعث ورحمة الله وبركاته في اذ الله عفاة فيقول صلى الله عليه وسلم  
 خيرا وكره الفاطمي في اذ الله عفاة فيقول صلى الله عليه وسلم يا اباي  
 واعلم بان الله الفلاح في وان تغرب في البيت دلا ولا حجب فان فيها لكل مطلب ان لم يكن  
 عليه الفخ على شجرة الدعاء وعذر المظالم من مطلب جني الدماء والارث وطلب  
 الشهادة والفتح بالحق وهو الصواب على الشهادة وتقبل بنية التنا والمبصر

رأى

مطارد

مطارد مطارد الكسي وكلالة مصور ملج وحسنا منصوب على اسقاط الفاض  
 اي وان شئت الفتح بالحسن والابوة الرجوع والفتح المطلوب والمي اذ هو حق  
 الخ والترديد والاولى للمسامح الخول غنى ويستحب له ان يستحب حذية  
 كفايا به ومن يورثه من احسنه والاعمال ان يكون عليه ثلثة وثلاثة  
 السارة حج الشيوخ جليل صناعته وان في النكبي وهو نفعنا في هذه الحال  
 تلاما بجيبا للشيوخ جليل من مناسكته في عني ما اشتعلت عليه  
 وفي الخ من الافوا والاعمال للفقير في ذل القور حاة العباد العظيمة  
 لا من من الله متعاقبا، سيما ومولانا **سلي** صلى الله عليه وسلم  
**في كتاب مبادئ التصوف وهو اوابي التعريف**  
 ختم هذه الفقه بمسائل مبادئ على التصوف وفيها بما وعد به صرر الكتاب  
 الفاطمي حيف فالرعي في لغة الجعفر السلا ليعلم ان يكون (تسعي) في  
 تنصيف القلب وتفهيمه خاتمة العلم والعبادة في جمع عبرة وهو ما  
 يتوقف عليه المقصود بوجه ما ولا شئ ان من في في هذه الكتاب من  
 مسابيل من التصوف من التوبة والتقوى والاعادة ونحوه وما ذكره  
 هو في معنى العبادة لانه يتوقف عليه غير كما هو في معنى هو المقصود  
 بالزاد وفي اشتقاق التصوف اقول اقبل من الصفي وهو على نفي به كبقية  
 فصيغة الجاهل من كراتك البفسر ان عيوبها وصفاها المزمومة من الفل  
 والخسر وفوها ان في النكبي وهو اذ في جمع هامة وهو اسد باعلا من  
 هوى بمعنى بينوا في شغل وهو معطوف على صمان والتعريف مصاد  
 نفي اذ اطلب المعنى ولعلنا المراء وعبر بالتعريف بالجمع وقد وصف  
 المسابيل النية في من التصوف بوصفها احرفها كونها يتوقف عليها  
 المقصود وهذه العبادة والتسليم كونها في شغل للمعنى في مصلح الله  
 المتعاطفين في حجة نية واحل والله اعلم  
 في وتوبة من الله في حجة نية في حجة نية من الله في حجة نية  
 في حجة نية من الله في حجة نية في حجة نية من الله في حجة نية

المبادى

العلم







بعض الفلحان التي ياء والنس والعجا وعلد =

للتأريخ

تخلّف عنه وإمام تلك

الاجواب وقتي غصني اليه

المسقط المستوي

...

مَنْ أَفْلَحَ؟

البرق والبرق

فانضبت











الفناء بسلبه بسبب الالف الى فناءه يعني فناءه بغير عودنا ف نفسنا به كما ينبغي ودوا بينهما  
 و قد لم على الجمع على الفاء و يعلم ان الالف اسمى الله و يسلم في طه في  
 حتى نزل اليه يوفيه عن اشارة نفسه و يعني فناءه باحسان الله اليه الفناء  
 عليه والافعال بالالف الى الله والرواح على مصر الساعات بين يديه ف على  
 فناءه كلامه رضي الله عنه في التكميل **واختص** في التكميل عن افسر رضي  
 الله عنه افضل اذ اذا واد في ذاته ترويه **واما** **مما** نسبة النفس على  
 الانفس ففسطاط الالف ابو جابر الغساني في ذلك حيا. كلام على ذلك  
 فوثلث في ورفعه في كتاب المرافعة والمناجاة واذ انفسا الى مع الثلاث  
 من الكتاب المكون في علمه ان اردت استقصا ذلك و قد نزلنا عنه في  
 التكميل في التكميل **واختص** في هذا المختص على فناءه ينبغي  
 للعبارة يعني فناءه ساعة من راحة النفس فيقول لعلنا في بضاعة  
 الا ان في فناءه في راحة النفس ووقع الايام من التكميل وطلب الى في  
 وهذا النوع الذي في فناءه الله فيه ما لا ايا ما ان تفتيم  
 لقا و صفة اخرى في اعضاء التسبعة **العين والاذن واللسان والخصية**  
 والبرج والسر والجل فاذ اوصى نفسه وفتيما ما ذكرنا  
 فلا ينبغي **الاصراف** لهما عن الخوف في الاعمال فانها ان كانت منعوت  
 وفسدت واما ان العبد يكون له وقت في اول النهار فيشرط فيه نفسه  
 على سبيل التوكلية بالحق فيكون له ينبغي ان يكون له في اول النهار ساعة  
 يطلب فيها النفس ويجلس بها على جميع حوائجها ويستغفرها  
 يفعل التاج في الدنيا مع الشئ كل في كل سنة او شهر او يوم في حال  
 على الدنيا العاقبة ليحتمل راس العبد والجل في باقا وجزءا استووا  
 وشتر وازوج خسر انا طالع به بضمه وكلمه تلخ في الاستقبال فكل الى  
 راس على العبد في دينه العبد و راحة النوازل والافعال وخص الله  
 الصغار في موضع هذه التكميل في راحة نفسه الكرامة  
 بالاسوة فيما سبها على العبد فاذ اذ اذ على وجهها فناء الله عليها

الذين

وغيره

وجميعها فناء وان يوتها على اهلها طالعها فناء وان اذ اذ فناء  
 فناءه التكميل ان بالافعال وان ارتكبا معصية اشتغل بفناءه  
 وتفرغها ومعافاتها ولا يعملها لئلا يتأخر بعمل الصالح ويحس  
 عليه فناءه فناءه على فناءه كلامه رضي الله عنه في التكميل وانما وزف  
 الفناء الى ما ينبغي على العبد من فناءه في طالعها فناءه رضي الله عنه  
 وحسها وهو المميزان بلغة الروح يعني به فناءه على التكميل فناءه  
 فناءه الالف في الخوف في فناءه الى فناءه ينبغي للافعال ان يعمل  
 على فناءه هو اميس التكميل حيا للمشاورة في فناءه في فناءه  
 او تكميله وهو التكميل فاذ اذ على حال الانسان فناءه او تكميله  
 فيه ان التكميل في الاحكام لا ينبغي في الامم ان في فناءه في التكميل  
**واما** **المناجاة** في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 الى في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 راس العبد في فناءه لا ينبغي في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 عنه على الله عليه وسلم في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 في فناءه في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 بل حق احبه فناءه احبته كتبت سمعته الذي يسمع به وفيه التكميل  
 يعني به و قد في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 كما علمت وان استعد في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 فطلبوا ايضا لما ورث في فناءه فناءه التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 وقال معلة في فناءه رضي الله عنه ما عمل اذ في فناءه في التكميل في التكميل  
 عزابا الله في فناءه في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 في فناءه في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 الفناء عن قلبه و تفتي في فناءه في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 عليه وسلم فناءه في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل  
 الفناء في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل في التكميل

٨٥







اية مما تعاملت على والناون وهو لغالب من صيغ المومنين تسمية الكتاب  
 اوله ثم طلب من انون ثماني التجمع بعدة الف على الدواو والاسم از  
 صفيو سلا فيلة الدجاء اية بفر سبيد الانا اية الخلق على الله عليه  
 وسب والهادية والثرية وعبادة طوانة عليه وسلم طوانة احسن  
 ما فصل من هذا المختص فيع الله به وبأصله وجعلها  
 خالصا لوجه بيمينه وفضله. اامين يا رب العالمين  
 ولا حول ولا قوة الا بالله الذي اعلى العليين  
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه  
 وسلم تسليمًا و. اخذ عوانا ان  
 الحمد لله رب العالمين  
 انتهى